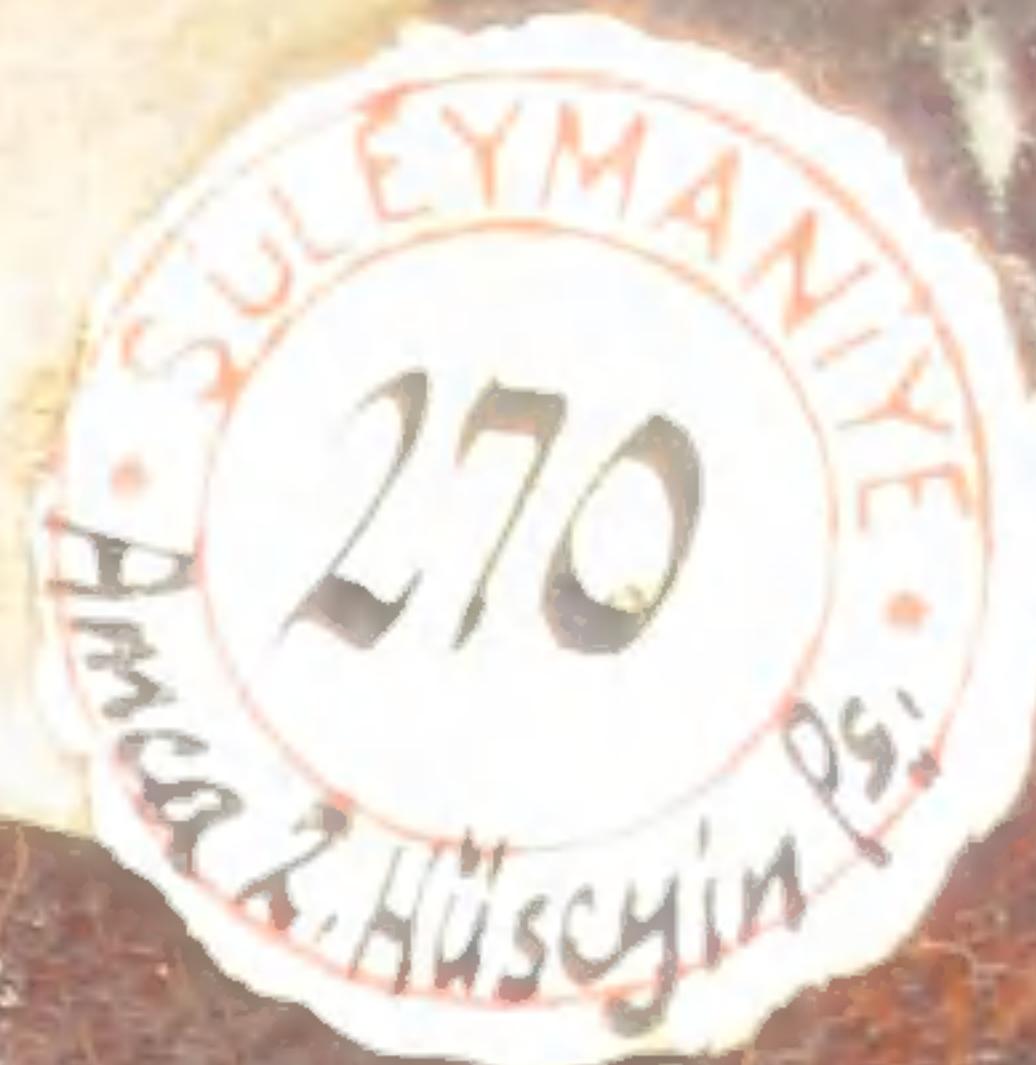


روح الحسبي



أدواء الأنساج

ساده العويس للطب العربي

عن عمه



٢٧٦
٢١٩

٢٧٠

Zilemmarveli	Universtesi
NİŞAN	AMCA ZADE
YENİMAJİLLİ	NÜSE YİN PASA
Eskişehir	270

ذيل الأسف

مؤلف ارجاع الاكتاب
مراجعى بن يوسف الهرمي
المقدسى

امريمه عو اطفنه، واسال على كافة الفقرا جدوا
اوديه عوارفه ومعارفه، فلم ينزل عامر الدوارد بن
عليمتهم تيار بحر فرابد، ولم ترجم جواري الزهري قاع
البحرا النصاهي فرابد قلاب، وزاجم بعلوه هته الكواكب
معنكيه، ووطئ فرق الغرقد بن بقدميه، ودانس
لعظمه وعظم مهابته ثم الانوف، وارتعدت لصوته
الشرفا عثراها من مكافته الكسوف، ويعززه
الاكسر، وردع بسطونه ايجابه، ذي الف
الايمه، والواي المسدد، والسعده المور، والرن

المنصور المؤيد

سبعون ألف وجه وهو اعظم خلق الله تعالى وهو اقرب
 الى الخلق الى الله يوم القيمة يشفع لاهل التوحيد لولأن
 بينه وبين الملائكة سترا من نور لا يفرق اهل السموات من
 نوره **وقال** ابن مسعود الروح ملك اعظم من السموات
 ومن اجلها واعظم من الملائكة **بسبعين** الله ملوك يوم اثنى عشرة
 ألف تسبحة تحلق الله من كل تسبحة ملحا بجي يوم
 القيمة صفا واحدا **وفي** عمر قندي يقال ان جميع
 الملائكة تكون صفا واحدا والروح بنفسه يكون صفا
 واحدا **وقيل** الروح جبريل عليه نزوله الروح الاين
 وقيل الروح القران عليه و كذلك او حينا اليك
 روح من امرنا **وقيل** الروح عبي عليه الصلاة والسلام
وقيل لقوه **وقيل** سالوه عن ملك له السنة **وقيل**
 غير ذلك **وذهب** أئمة الفرائين وهو احقان المراد
 بالروح هنا الذي في الحمد وبه حياة احيوان **في الغاري**
 والمرقدني والكواشي والكتاف ونحوها عن ابن

فاقول دباس التوفيق ومنه ارجوا المعاية الى اقوم
 طريق **مقدمه** في الكلام على قوله تعالى ويسلونك
 عن الروح قال الروح من امر ربنا اية اختلف المفسرون
 ما المراد بالروح **في تفسير عمر قندي** قال باجهة الروح
 خلق من خلق الله له ايدي وارجل **في تفسير ابن عادل**
 عن باجهة الروح خلق على صورة بني ادم يأكلون ويتربون
 لهم ايدي وارجل ليسوا اندلابيك وهم يضعون عن الملائكة
 قال ابو صالح يشهدون الناس وليسوا بناس **وعن ابن**
 عباس الروح خلق من خلق الله تعالى صورهم كصور
 بني ادم وما ينزل من السماء لا يمتد واحدا من
 الروح **في تفسير عمر قندي** قال مقائل الروح ملك
 عظيم على صورة الانسان اعظم من كل خلق **وفي** ايضا
 روى في بعض الروايات عن ابن عباس انه قال الروح ملك
 لماءية الف جناح كل جناح لوفنه لاخذ ما بين الشرق
 والمغرب **في تفسير الكواشى** الروح ملك عظيم له

مسعود انه قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فرَأَيْتُ مِنَ الْهُوَدِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ سَلَوَهُ عَنِ الرُّوحِ وَقَالَ
 بَعْضُهُمْ لَا تَسْأَلُهُ فَقَالُوا يَا أَبْرَاهِيمَ مَا الرُّوحُ فَقَامَ مُتَوَكِّلاً عَلَى عَصِيبَ
 فَظَنَنَتِ اِنَّهُ يُوحَى لِي فَنَزَلَ وَبِسْلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ الْآيَةُ فَقَالَ
 بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ قَدْ قَلَنَا لَكُمْ اسْأَلَوْهُ **فَأَلَّا** الْعَرْطَبِيُّ الْوَاجِحُ الْأَنْمَمُ
 سَأَلَوْهُ عَنِ الرُّوحِ الْأَنَانُ **وَقَالَ** إِلَامَ الْخَرْ المُخْتَارُ الْأَنْمَمُ
 سَأَلَوْهُ عَنِ الرُّوحِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ الْأَيَّاهِ وَإِنَّ الْجَوَابَ
 وَقَعَ عَلَى الْحَسَنِ الْوَجْهِ **وَبِيَانِهِ** أَنَّ السَّؤَالَ عَنِ الرُّوحِ خَتَمَ
 أَنَّهُ كَوْنُ عَنِ الْمَاهِيَّةِ وَهَذِهِ مُتَحِيزَةٌ أَمْ لَا وَهَذِهِ حَالَةٌ فِي
 مُتَحِيزَامِ لَا وَهَذِهِ قَدْعَةٌ أَوْ حَادَثَهُ وَهَذِهِ شَبَقَيْ بَعْدَ اِنْفَسَالِهِ
 مِنَ الْجَسَدِ وَنَفَّيَ وَمَا حَقِيقَةُ ثَعْزَبِيَّهَا وَلَنْعِيمُهَا
 وَغَيْرُ ذَكَرِهِ إِلَّا أَنَّ الْأَظْهَرَ أَنَّهُ مَسْأَلَهُ عَنِ الْمَاهِيَّةِ وَهَذِهِ
 الرُّوحُ قَدْعَةٌ أَوْ حَادَثَهُ **وَقَالَ** أَهْلُ النَّظرِ سَأَلُوهُ عَنِ
 كَيْفِيَّةِ مُسْلِكِ الرُّوحِ فِي الْبَدْنِ وَامْتَغَاجِدُهُ وَهَذِهِ
 هُوَ الَّذِي أَسْتَأْنِسُ بِهِ **وَفِي** تَقْتِيرِ الْكَوَافِرِ أَنَّ الْهُوَدَ

قال والعاشر سلوا يهودا عن ثلاثة فان اخبركم عن اثنين
 وامسك عن الثالثة فموبي فصالوه عن فتيبة الكهف
 وعن ذي القرنين وعن الروح فنزل قصة اهل الكهف
 وقصة ذي القرنين ونزل ويسلونك عن الروح الآية وقد
 اعرض ابن عادل في نسبته على هذا الخبر وفي اعتراضه
 نظر وهو ان الجواب تفصيلاً لا يذكر لقول اليهود فيما
 يديهم ان لم يكتب عنها فهو صادق لأن ذلك عندهم من
 علامات بسوئه فكان ترك الجواب يصدريقاً لما تقدم في
 كلامهم من وصفه بذلك او ان السوال كان سؤال تعزيز
 وتغليظ اذا الروح مشتراك بين روح الانسان وجبريل
 وذلك اخر القرآن وعيبي فلواجهاب عن واحد منها
 لقالت اليهود لم ترد هذه بخا الجواب بحملها على وجه يصدق
 على كل من معاني الروح **اذاعت ذلك** فهذا اوان
 الشروع في المراد **وعلمه الهدامة إلى بيبر الشاد**
باب في الكلام على الروح اختلف الناس

في الروح على فرقتين فرقه امسكت عن الكلام فيه الا أنها
 سر من اسرار الله تعالى لم يوت عليه البشر وهذه الطريقة
 هي المختارة واسأله عن الكلام فيها على سبيل الادب لانه
 تحريم الخوض في ذلك كما قال العلام ابن مسلم
 والروح ما اخبر عنها المحتوى فمسك المقال فيها ادبا
وقال الحبيب الروح شيء استأنفه عليه ولم يطلع
 عليه احدا من خلقه فلا يجوز لعباده البحث عنه باكثر
 من انه موجود **قال** بعدهم وعلى هذا ابن عباس
 والثواب السلف وقد ثبت عن ابن عباس انه كان لا يفسر
 الروح **في** تفسير السهر قدري كان ابن عباس يكتبه
 يعني بحده من المكتوم الذي لا يفسر **وآخر**
 ابن حوري سند مسلم الآية لما نزلت قالت اليه
 هكذا في التوراة **ونقل** ابو القاسم السعدي في
 الاصح ان امثال الفلسفه توقووا عن الكلام
 فيما قالوا وهذا المرغوب محسوس لنا ولا ينافي المعمول

الله قال اجلالاً سبطي اعيرها الله في القرآن والتوراة
 وكتم عن خلقه علهمان من اين للمنجعين الاطلاع على حقيقة
 امرها **وقد** اختلف اهل هذه الطريقة هرر علم النبي
 صلي الله عليه وسلم الروح **قال** ابن اي حام عن عباده
 ابن بويه لقدر قبض النبي صلي الله عليه وسلم وما يعلم الروح
 قال بعضهم وهو العبيح للراية ومرحمة البغوي **وقالت**
 طائفة بعلمه صلي الله عليه وسلم واطلعته الله تعالى عليهما
 ولم يأمره ان يطلع عليهما ا منه **قلت** وهذا هو الامر في
 حقيقة صلي الله عليه وسلم وامتنع من تعريفها النالان استحال
 قد حسبر باب الكلام فيها الدقة معانها وضعف العقول
 عن فهمها وخلافنا الى ما لا يليق ولا نه لاحاجة للخلق
 معروفة **وأختلف** في حكمه اخفاها ماعنا **فقال**
 ابن بطال الحكمة في ذلك تعريف الخلق بمحررها عن
 علم ما لا يدركونه حتى يضطربون الى رد العلم الله
قال **الإمام** هـ

العلامة القرطبي حكمه اظہار بجز المرا لانه اذا لم يعلم حقيقة
نفسه مع القطع بوجون كان بجزه عن ادراك حقيقة
الحق سبحانه وتعالى من باب اولى وقرب منه بجز المرا
عن ادراك نفسه والله تعالى اعلم **فصل في كلام الخالصان**
في حقيقة الروح اعلم ان كلام العقلا في حقيقة الروح
انما هو حسب الاذن فيها ويفيد الطاقة الاشارة عليهما
فإن عقل الانسان مقيد بالمحارك والنصوص
وتحقيق الاشياء على ما هي عليه في نفس الامر متعمض
متعدراً لا يهمها في مثل الروح قال الله تعالى وليس لك
عن الروح الایة فمعرفة حقيقتها وكنه ذاتها لا سبيل
للوصول اليه، وأما ادراكها بوجز عجزها عن ادراكها
 فهو سهل فلسكلم عليه فتفكر قال **العل** الروح اسم يذكر
ويونث وامل اللغة بهمون منه معنى كفهم ساير المعاني
من الالفاظ وان نعسر عليهم تعين ذلك المعنى بعينه
واختلفوا في جواب السؤال عن تعينه

اجوه وهو ام عرض اجسم هو ام جسماني لكن المفهم الظاهر
منه عندهم انه امر في هذا الهيكل المخصوص المسمى بالبدن
ويطلق عليه القوة العاقلة والنفس الناطقة **قال** ابن
الصربي وقد يعبر بالروح عن النفس وبالعكس كما
يعبر عن الروح وعن النفس بالقلب وقد يعبر عن الروح
باصحاحه **واعلم** ان العقول قد اختلفوا في الروح والنفس
هرهاشي واحد او شيان **حي** ابن زيد ان التراهل
العمل ذهبوا الى ان الروح والنفس امان لشي واحد
وقال ابن حبيب هاشيان واحتاره احافظ ابن حجر
في شرحه على البخاري **فالروح** هو النفس المتردد
في الانسان **والنفس** هي التي يقال لها جسد جسد
لها عيadan ورجلان وعيان وراس وانها هي التي
تلذ ونفرج وتالم وتحزن وانها هي التي تنتهي في المقام
وتخرج وتسرج وترى الرويا فتسوها توى او تحزن
بدو بقي الجسد دونها بالروح لا يلد ولا يفرج ولا يعقل

لَا يَلْعَفُهَا الْفَنَا وَالرُّوحُ شَعْمٌ أَوْ تَعْذِبُ عَلَيْهَا الْخَبِيرُ
الصَّادِقُ الْمُبِلُغُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى **وَإِذَا قُلْنَا** إِنَّ النَّفْسَ مَا وَرَأَتِ
وَاحْجُجْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى اللَّهُ يَتَوَفَّ إِلَيْهَا الْنَّفْسُ حِينَ مَوْتِهَا وَوَاقِفُهُ
عَلَى ذَلِكَ كَثِيرٌ مِّنَ الْعِلَّاَقَاتِ السَّهِيلِيُّ وَيَدُ لِعُلُومٍ مُغَايِرَةٍ
الرُّوحُ وَالنَّفْسُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَإِذَا سُوِّيَتْ وَنَفَخَتْ فِيهِ مِنْ
رُوحٍ وَقَوْلُهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا اعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ فَانْهَ
لَا يَعْلَمُ جُنُلُهُمَا مَوْضِعُ الْأَخْرَوْ وَلَوْلَا النَّغَايِرُ لِسَاعَ
ذَلِكَ دُسِيَّانِي الْحَلَامُ عَلَى ذَلِكَ **وَإِذَا فَرَّ عَنَّا** عَلَى قَوْلِ
الْأَكْثَرِ وَهُوَ أَنَّ الرُّوحُ وَالنَّفْسَ ثَيَّبَيْ وَاحِدَ **فَأَعْلَمُ**
أَنَّ الْعَقْلَادَ اخْتَلَفُوا هُنَّ الْنَّفْسُ عَبَارَةٌ عَنْ هَذَا
الْهَيْكَلِ الْأَنْسَانِيِّ الْمُخْصُوصَ وَعَبَارَةٌ عَنْ ثَيَّبٍ خَرُورَاهُ هَذَا
الْهَيْكَلُ فَذَهَبَ جَمِيعُ عَظِيمٍ مِّنَ الْمُتَكَلِّمِينَ إِلَى الْأَوَّلِ وَذَهَبَ
آخْرُونَ إِلَى الثَّانِي **قَالَ يَعْضُلُ** الْمُحْقِقِينَ وَهُوَ الْمُحْجِبُ بِدِلْلَةٍ
أَنَّ هَذَا الْهَيْكَلُ يَلْعَفُهُ الْفَنَا بِالْمَوْتِ وَالنَّفْسُ بِاُبَقِّيَّةٍ

لَا يَلْعَفُهَا الْفَنَا وَالرُّوحُ شَعْمٌ أَوْ تَعْذِبُ عَلَيْهَا الْخَبِيرُ
الصَّادِقُ الْمُبِلُغُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى **وَإِذَا قُلْنَا** إِنَّ النَّفْسَ مَا وَرَأَتِ
فَقِيلَ لَهَا هَذَا الْهَيْكَلُ فِي حَقِيقَتِهِ الْعَقْلَادُ أَقْوَالُ
جَوْهَرٍ لَطِيفٍ نُورٍ أَنِّي مُشَابِكٌ لِهَذَا الْبَدْنِ وَهُنْدَافُولُ
لِلَّامِ الْفَخُورِ وَخُوَوْهُ لِأَمَامِ الْأَخْرَمِينِ وَهُوَ نَاهٌ جَوْهَرٌ
جَسَّانِي نُورٍ أَنِّي شَرِيفٌ حَاصِلٌ فِي الْبَدْنِ سَارِفِيَهُ سَيَانٌ
الْسَّمِّ فِي الْبَدْنِ وَمَا الْوَرْدُ فِي الْوَرْدِ وَالْدَّهْنُ فِي السَّمِّ وَالنَّارُ
فِي الْفَخُورِ وَخُوَوْهُهُذَا الْبَعْضُمُ أَنِّي جَسَّمٌ لَطِيفٌ مُشَابِكٌ بِالْجَسَّمِ
أَشْبَاكُ الْمَاءِ بِالْعُودِ الْأَخْضَرِ وَهُنَّ الْعَبَارَاتُ الْثَّلَاثُ
مَعْنَاهَا وَاحِدٌ **قَالَ** الْإِمَامُ التَّوْوِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى
وَهُذَا أَصْحَحُ مَا قِيلَ لَهُمَا **وَقِيلَ** أَنَّهَا لَيْسَ جَسَّماً وَلَا جَهَنَّمَ
بِلَهِي جَوْهَرٌ بَرْجَدٌ غَيْرُ حَالٍ فِي الْبَدْنِ غَيْرُ مُتَحَيَّزٍ وَلَا
حَالٍ فِي الْتَّحَيَّزِ مُتَصْرِفٌ فِي الْبَدْنِ نَصْرَفُ التَّدْبِيرُ
وَانْقِطَاعُ تَصْرِفِهِ عَنْهُ هُوَ الْمَوْتُ وَهُوَ مَذْهَبُ جَهَنَّمَ وَوَرَّ
الْفَلَاسِفَةَ وَمَعْرِمَ الْمُعْتَزِلِيِّ وَاخْتَارَهُ الْغَزَالِيُّ وَالْخَلِيلِيُّ

وَجْعَ مِنْ مَسَاجِعِ الصَّوْفِيَّةِ وَقِيلَ أَنَّهَا عَرَضَ لِطَيْفَهُ وَالظَّفَرَ
الْمَخْلوقَاتِ وَاصْفَى الْجَوَاهِيرَ وَأَنْوَرَهَا بِهَاتِرِيِّ الْمَعْنَى
وَهِيَ مَا يُكَوِّنُ الْكَشْفَ لِأَهْلِ الْحَقَائِقِ وَقِيلَ هِيَ لِطَيْفَهُ رِبَانِيَّهُ
مُوَدَّعَهُ فِي الْمَبَاكِلِ الْجَمَانِيَّهُ ضَمِّنَ لَكَ رِزْقًا وَجَعَلَهَا عَنْدَكَ
رِهَنًا فِي أَدَيِّ لَكَ مَا ضَمِّنَ أَخْذَ مَارِهِنَ وَقِيلَ هُوَ مَعْنَى
أَجْتَعَ فِيهِ الْطَّيْبَ وَالنُّورَ وَالْعِلْمَ وَالْعُلُوُّ وَغَيْرَ ذَلِكَ الْأَنْزِيَّ
أَنَّهَا إِذَا كَانَ مُوْجُودًا يَكُونُ الْإِنْسَانُ بِهِ مِنَ الصَّفَاتِ
وَقِيلَ أَنَّهَا جَسَمٌ لِطَيْفَهُ حَيَّةٌ لَذَّهَا وَأَنَّهَا سَارِيَّهُ فِي
الْأَخْلَاطِ لَا يَنْتَرِقُ إِلَيْهَا بَيْدُ وَالْأَخْلَالُ وَبَعْدَهَا فَإِنَّهَا
هُوَ أَحْيَا وَأَنْفَصَهَا عَنْهَا هُوَ الْمَوْتُ وَقِيلَ أَنَّهَا الْأَجْزَاءِ
الْأَصْلِيَّهُ مِنَ الْبَدْنِ الْبَاقِيَّهُ مِنْ أَوْلَى الْعِرَابِيَّهِ خَرَهُ
وَقِيلَ أَنَّهَا الْأَرْوَاحَ الْمَكْفُوفَهُ فِي الدَّمَاغِ تَصْلِحُ
لِقَبُولِ قَوْيِ الْأَخْسَ وَالْأَحْرَكَهُ نَافِعَهُ مِنِ الْأَعْضَاءِ إِلَيْهِ جَمِلَهُ
الْبَدْنِ وَقِيلَ أَنَّ النَّفْسَ هُوَ الْمَمْكُنُ أَنَّهَا الْأَحْرَارَهُ
الْغَوِيزِيَّهُ وَبَهْ قَالَ جَمِيعُ الْأَطْبَاقِ قَالَ بَعْضُهُمْ دَلَلُهَا إِلَيْهِ

فِي قَوْلِ بَعْضِ الْحَكَمَاءِ الْأَجْزَاءِ النَّارِيَّهُ السَّارِيَّهُ فِي الْبَدْنِ
وَقِيلَ أَنَّهَا جَسَمٌ لِطَيْفَهُ حَلَّهَا الْبَطْنُ الْأَيْمَنُ مِنَ الْقَلْبِ
نَافِعَهُ إِلَى جَمِلَهُ الْبَدْنِ **وَقِيلَ** أَنَّ النَّفْسَ هُوَ النَّفْسُ
الْمُبْرِعُنَهُ بِالْمَوْا **وَقِيلَ** أَنَّهَا الْأَخْلَاطُ الْأَرْبَعَهُ **وَقِيلَ** أَنَّهَا
صَفَّهُ اَحْيَاهُ **وَقِيلَ** أَنَّهَا الشَّكَلُ وَالْخَطِيبُ **وَقِيلَ** أَنَّهَا الْمَزَاجُ
وَقِيلَ أَنَّهَا الدَّمُ **وَقِيلَ** عَنْ ذَلِكَ قَالَ أَبْنُ جَنْ وَقَدْ بَلَغَ
الْأَقْوَالِ فِيهَا فَوْقَ الْمَایَهِ قَوْلًا **وَقِيلَ** بَعْضُهُمْ أَنَّ فِيهَا الْفَوْلُ
وَقَالَ بَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ الرُّوحَ يَقْرُبُ
الْقَلْبَ **وَقَالَ** أَبْنُ عَبْدِ الدَّلَامِ وَلَا يَبْعُدُ عَنْهُ أَنَّ
تَكُونُ الرُّوحُ فِي الْقَلْبِ وَ**وَقِيلَ** حَدِيثُ أَبْنِ عَسَارَانِ النَّفْسِ
فِي الْقَلْبِ وَالْقَلْبُ مُتَعَلِّقٌ بِالنَّيَاطِ وَالنَّيَاطُ يُسْقَى الْعَرْوَقَ
فَإِذَا هَدَكَ الْقَلْبُ انْقَطَعَ الْعَرْوَقُ أَكْدِيثُ بَطْوَلَهُ وَهُوَ مِنْ
وَلَهُ طَرَقٌ أَخْرَى مِرْسَلَهُ وَمُوصَولَهُ فِي الْمَجْمِعِ الْأَوْسَطِ لِلْطَّبَوَانِيِّ
قَالَ أَكَانَتْ أَبْنُ جَنْ وَأَكْدِيثُ مَرْسَلُهُ كَثِيرٌ وَاسْنَانٌ عَزِيزَهُ
جَدَّا قَدَّتْ وَأَنْتَ قَدْ عَلِمْتَ مَا مَرَانَ هَذِهِ الْأَقْوَالِ

كلها اجتهادية وان الصحيح الوقف لان ذلك لا يعلم بالتوقيف ولم يرد فيه ما يفسر حقيقته قال الله تعالى
 لنبيه حين سأله اليهود عن الروح قل الروح من ابده في
 فوجب المصرا إليه والله سبحانه وتعالى اعلم **نبوة**
 مذهب أكثر المسلمين ان الروح جسم وهو الذي دل عليه
 الكتاب والسنة واجماع الصحابة لوصفها في الآيات
 والاحاديث بالتوفيق والقبض والاساك والارسال والشarrow
 والاحراج والخروج والتنعيم والتعزيب والرجوع والدخول
 والرضي والانتقال والتردد في البردخ وبوصفها أنها تأكل
 وتشرب وتسرح وناوي وتنطق وتعرف وتنكر إلى غير
 ذلك مما هو من صفات الأجسام والعرض لا يتصف بهذه
 الصفات وأيضاً فلاشك أنها لا تعرف نفسها وتدرك
 المعمولات وهذه علوم والعلوم أعراض فلو كانت عرضنا
 والعرض قائم به لزم قيام العرض بالعرض وهو فاسد
وقال ابن القيم على قاعدة أهل السنة ان الروح ذات

قاعدة بنفسها تشعر وتنزل وتنصل وتنفصل وتنذهب
 وتحي وتحرك وتسكن وعلى هذا التومن مائة دليل معتبر
فأيده اعلم انه قد ثبت بالدلائل القطعية حدوث
 كل شيء ولا يدرك الا الله سبحانه وقد اجمع أهل السنة
 والجماع على ان الروح محدثة مخلوقة وانما الفي ذلك
 الا الزنادقة ونسب ذلك الى فلاطون وهو مذهب
 باطل لكن اختلف العناصر الروح حادثة مع حدوث
 البدن او قبله على قولهين **ذهب** بعضهم الى ان الروح
 خلقت قبل واسند على ذلك عاصم اخرجه ابن منظور
 من حديث عمرو بن عبسة مرفوعاً ان الله تعالى خلق
 ارواح العباد قبل العباد بالغى عام فاتعارف منها
 اى تختلف وما شاكل منها اختلف واسند ضعيف جداً
وفي كلام ابن وهب صحيح ان الله تعالى خلق الارواح حملة
 واحدة واحتداها عبدها وشهادتها بالريوبينة وهي مخلوقة
 مصورة عاقلة قبل ان تومر الملائكة بالجحود لادم وقبل ان

يدخلها الأجساد والأجساد يوم يد تواب قال فصرخات
الأرواح أجسام حاملة لأنفاصها من التعبير والتراكو
وأنها عارفة مميزة انتي وفي حديث أخر أن الأرواح
جنود محمد فما تعارف منها اختلف وما تناكر منها اختلف
قال بعضهم في هذا الحديث اشارة إلى أن المراد الأجساد
عن بعد إخلق على ما ورد أن الأرواح خلقت قبل الأجساد
فكان تثنية وكانت تشام فلما حللت الأجساد تعارفت بالمعنى
الاول نصار تعارفها وتناكرها على ما سبق من المهد
المتقدم وقال بعضهم هو اشارة إلى معنى التناهيل في الخير
والشر والصلاح والفساد وإن أكثروا من الناس تحن إلى
شكله والترى يميل إلى تنظيره فتعارف الأرواح بتفحص
الطبع التي جعلت عليهم خيرا وشر فإذا انفتحت ساعتها
وإذا اختلفت تناكرت فصل في الحلام على الأرواح عند النوم
قال الحكما وغيرهم أن النوم حالة طبيعية تعطل القوى
المدركة بترقى الحالات إلى الدمامه داعم ان النوم يسمى وفاة

قال الله تعالى الله يتو في الانفس حين موتها والتي لم تمت
في سماها قال **الايم** الخ المقصود من الايم انه تعالى يتو في
الانفس عند الموت وعند النوم الا انه تمسك الانفس
التي قضي عليها الموت ويرسل الاخرى وهي النامية الى الجل
سمى وفي الصحيح ان الله قضى رواهنا حين شاورتها
عليها حين شافت الشريعة ببعض لروح والنفس
في النوم قال ابن عطية وايلزم من ذلك خروج الروح
من جسدها قال الباري عن وجراجع لها عالم النوم كالبوزخ
منكشف لها في حالة النوم ما يبعد عنها وتطلع عليه ولو في قصي
المشرق والمغارب وعن العكرش فقد ثبت في ابن أبي
ثيبة وغيره من طرق صحيحة أنها تبلغ العكرش في النوم
وانها تخرج لذلك مما يكشفه الله لها وهو ياقبة بالبعد على
ناسياً ان شاء تعالى **واعلم** انه قد كثرت الاقوال
في ذلك **فحي** التعلبي عن ابن عباس وعن مسلم بن
ان ارواح الاحياء والاموات تثنية في العام فتشعر

ما شاء الله فلذا أراد جميعها الرجوع إلى الأجساد أمسك الله تعالى روح الأموات عند وارثها روح الأحياء إلى أجساده
وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله تعالى **والتي لم تمت**
في منامها **قال** ستو فاها في منامها فتلتفي روح أخيه وروح
الميت فتسدا ذرakan ويتعرفان ثم ترجم روح أخيه إلى جسد
في الدنيا إلى بقية أجيالها **قال العلامة** ابن القيم الحنبلي
ومن الدليل على ذلك في أرجواهم أن أخي يوري الميت في منامه
يفخبوه الميت بأمر غريب ثم توجد كالأخر **واعن** ابن سيرين
قال ما حدث الميت بشيء في النوم فهو حق لأن في دار الحق
وقال ابن عباس في ابن آدم نفس وروح يدليها
مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العمل والثواب والروح
التي بها النعم والمحظيات فلذا إنما العبد تبض عليه نفسه
ولم يتبض روحه **وقال العلامة** الغرض النفس الإنسانية عبارة
عن جوهر مشرق روحي اذ انطلق بالبدن حصل
ضوء في جميع الأعضاء وهو حياة فنوقت الموت ينقطع

10
تعلقه عن ظاهر البدن وعن باطنها وبوقت النوم ينقطع
تعلقه عن ظاهر البدن فثبتت أن الموت والنوم من جنس
واحدة لأن الموت انقطاع نام والنوم انقطع نافق **وقال**
ابن عبد السلام في كتابه روحان أحاديثه روح
ال شيئاً فشيئاً التي جرى الله العاد أنها إذا كانت في جسد كان
الإنسان مستيقظاً فإذا خرجت من الجسد نام الإنسان
والآخر روح الحياة التي جرى الله العاد أنها إذا كانت
في الجسد كان حياً فإذا فارقت مات **ويدل على روح**
الحياة قوله تعالى **قل ستو فاكمل ملك الموت** **ويدل على**
وجود روح الحياة والمقطة قوله تعالى الله يتوفى الأنفس
حين موتها والتي لم تمت في منامها **وقال** ابن عبد البر في
التمهيد عن بعض أصحاب الإمام مالك النفس جسد مجسد
خلق الإنسان والروح كلما أ Jarvis واحدة بقوله تعالى الله
يتوفى الأنفس لآية وقال لازري أن النائم قد توفي الله
نفسه وروحه صاعد ونازل والنفس ترجم في كل وادٍ

وَرَى الرَّوْيَا فَادَأَدَنَ اللَّهَ فِي زِرْدَهَا إِلَى الْجَسَدِ عَادَتْ وَاسْتَبَقَ
لِعُودِهِ أَجْمَعِ اعْصَمِ الْجَسَدِ قَالَ فَالْتَّفَنْ عَنِ الرُّوحِ وَالرُّوحِ
كَمَا ابْحَارَ يِنْ بِالْبَسْتَانِ فَادَأَدَنَ اللَّهَ افْسَادَ ذَلِكَ الْبَسْتَانِ
مِنْ مِنْهُ الْمَا بَحَارِي فِيهِ فَتَوَتْ حِيَاةَهُ فَكَذَلِكَ الْإِنْسَانُ
وَقَالَ بَعْضُهُمْ اسْبَوْيِ الْأَنْفُسِ جِنْ مُوْهَمَا بِالْزَّرَّةِ نَفْسُهَا
وَتَبَيَّنَهَا وَيَتَوَفَّ فِي الْنِّيمَ تَمَتْ بِالْزَّرَّةِ تَبَيَّنَهَا فَقَطَ **وَقَالَ**
عَرَّمَهُ وَبَحَاهَدَ إِذَا نَامَ الْإِنْسَانُ كَانَ لَهُ سَبِيلٌ بَحْرِي فِيهِ
الرُّوحُ وَأَصْلُهُ فِي الْجَسَدِ فَتَسْلُغُ حِيَاةَ شَاهِدِ اللَّهِ فَإِذَا نَامَ فَأَهْبَأَ
فَانَّ إِنْسَانَ نَائِمٍ فَادَأَرْجَعَ إِلَى الْبَدْنِ اِنْتِبَهُ وَكَانَ بِنَزْلَةِ
شَعَاعِ الشَّرِّ هُوَ سَاقِطٌ بِالْأَرْضِ وَأَصْلُهُ مُنْصَرِبٌ بِالشَّمْسِ وَذَكَرَ
ابْنَ مَنْدَرَةَ عَنْ بَعْضِ الْعُطَانِ الرُّوحُ تَمَتَّدُ مِنْ مَنْدَرَهُ
وَأَصْلُهُ فِي بَعْدِهِ فَلَوْخَرَجَ بِالْكَلِيلِ لَمَّا تَكَانَ السَّرَاجُ لَوْ
فَرَقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْفَتِيلَةِ لَطَفِيتِ الْأَنْثَرِيَانِ مِنْ كَنْزِ النَّارِ فِي
الْفَتِيلَةِ وَضَوَهَ اهْلُ الْبَيْتِ فَالرُّوحُ تَمَتَّدُ مِنْ مَخْرُلِ الْإِنْسَانِ
وَجَهُولُ فِي الْبَلْدَانِ وَبِرْيِ الْمَلَكِ الْمُوكَلِ بِأَرْوَاحِ الْعِبَادِ مَا

أَحَبَ ثُمَّ يَرْجِعُهُ إِلَى بَدْنِهِ **وَقَالَ** عَرَّمَهُ عَنِ الرَّجْلِ بِرِي فِي مَنَامِ
كَانَهُ بَخْرَاسَانَ أَوْ بِالشَّامِ وَبِأَرْضِ لَمْ بِطَاهَا قَالَ ذَلِكَ الرُّوحُ بَرِي
وَالرُّوحُ مُعْلَقَةٌ بِالنَّفْسِ فَادَأَدَنَ اللَّهَ اسْتِيقْطَجُورِ النَّفْسِ الرُّوحِ
قَالَتْ لَعْرِي أَنْ هَذِهِ الْأَقْوَالُ مَا يَتَعَلَّقُ بِهَا النَّاسُ وَيَتَنَافَوْ
فِيهَا وَلَعْرِي أَنْ ذَلِكَ مَا يَرْبِعُ الْمَرْبُصِيرَةَ فِي دِينِهِ وَتَحْبِرَ
فِي عَجَابِ خَلْقِ اللَّهِ وَقَدْرَتِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَقَدْ شَارَابَنَ
عَطْبَةَ إِلَى أَنْ هَذِهِ الْأَقْوَالُ عَلَيْهِ ظُنُونٌ وَرَأَيَ أَنْ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ
فِي أَنَّهُ مُبَعَّدٌ وَتَعَالَى إِسْتَأْتِرِبُعِيلَ ذَلِكَ وَغَيْبَهُ عَنْ عِيَانِ
وَقَالَ مُقَاتِلُ الْإِنْسَانِ حِيَاةً وَرُوحَ وَنَفْسَ فَادَأَرْجَعَتْ
نَفْسَهُ الَّتِي يَعْقِلُهَا الْأَسْيَالِمُ ثَفَارِقَ الْجَسَدِ بِرَجْرَجِ كَبِيلِ
مُمْتَدَلِهِ شَعَاعَ فِي الرُّوْيَا بِالنَّفْسِ إِلَيْهِ خَرَجَتْ مِنْهُ وَتَبَقَّيَ
أَحْيَاهُ وَالرُّوحُ فِي الْجَسَدِ فَيَسْقِبُ النَّاعِمَ فِيهَا وَيَتَنَفَّسُ فَادَأَ
خَوْرَهُ رَجَعَتْ إِلَيْهِ اسْرَعَ مِنْ طَرْفَةِ عَيْنٍ فَادَأَدَنَ اللَّهَ
أَنْ يَعْيَيْهِ فِي الْمَنَامِ امْسَكَ اللَّهُ ذَلِكَ النَّفْسَ إِلَيْهِ خَرَجَتْ
وَقَالَ اِيْضًا دَأَنَمِ الْإِنْسَانَ خَرَجَتْ نَفْسَهُ وَسَرَحَتْ فَادَأَ

رات الرويا رجعت فاختبأت الروح وتحبر الروح القلب
فيه بعدها رأى كيت وكيت فصل في الحلام على رواي
الارواح في النائم قال صاحب القبس يقول رأيت رجل وبناته
إذا أعيانه بيصرك ورأيت رأيا إذا اعتقدت بقلبك
ورأيت رواي بالقصرا إذا أعيانه في منامك وقد يقال
إن الرويا تستعمل في اليقين كقوله تعالى وما جعلنا الرويا
التي أريناك بناء على مذهب الجمورو وأهمها في اليقظة
إذ انقرره **هذا** وفي المسند للحاكم والوسط للطبراني
عن ابن عمر قال لفقيه عليا فقال يا أبا الحسن الرويا منها ما
يصدق ومنها ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه
يفقول مأمن عبد ولا مأمة بنام فمتلئ يوم الاعرج بروحه
إلى العرش فالذي لا يستيقظ إلا عند العرش فذلك
الرويا التي تصدق والتي تسيقط دون العرش فذلك
الرويا التي تكذب **واخرج** البهيج في شعب الانهار عن عبد الله
ابن عبيدين العاضر قال إن الارواح يخرجون هن في منامها

إلى

إلى السماء وتم رجوعه عند العرش فنـ كان طاهراً سجد
عند العرش ومن كان ليس طاهراً سجد بعيداً عن العرش
واخرج ابن المبارك في الرهد عن أبي الدرداء فإذا إذا
نام الإنسان عرج بروحه حتى يوئي بها العرش فكان طاهراً
إذن لها بالجود وإن كان جنباً لم يوذر لها في الجود
وقال ابن عبد السلام في روح اليقظة أجري الله العاد
إنه إذا كانت في الجسد كان الإنسان مستيقظاً فإذا أخرجت
من الجسد نام الإنسان ورافت تلك الروح المنامات فإذا
سررتها في السموات صحت الرويا لأنها لم يضر للكثيـران إلى
السموات وإن سرتها دون السموات كانت من القـالـ الشياطين
فإذا رجعت استيقظ الإنسان كما كان **واختلط العقل**
في حقيقة الرويا **والقـرـواها** **النائم** **فقال** القاضي أبو بكر وهي
خواطر واعتقادات **وقال** الأسمري يعني هي دراك باجزها
لم تحلها أفة النوم وهذا الدرك كادراك اليقظان
وقال ابن فورك يعني وهـام **وقالت** المعتزلة هي خـابـيلـ

الحقيقة لها ولادليل فيها وهذا من المعنولة جار على اصواتها
 في تخيلها على العامة من انكار اصول السرع في اجن واحاديتها
 والملائكة وكلامها وان جبريل عليه الامر لو كلام النبي صلى الله عليه
 وسلم بصوت لسمعه اهاما من رون **وقال** الطباعيون
 متشاهدا عن غلبة الاخلال فينسب الى كل اخلال ما يناسبه
 من ذلك **وقال** صالح المعنولي هي رؤيا عين حكاها عنه
 صاحب القبس **وقال** قوم هي رؤيا بعضين في القلب
 يبصرونها وادان في القلب بمعهم **وقال** قوم انها كلام اهداها
 للعبد في النوم لافي مسند ابي عبد الله الترمذى المعرف
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الرؤيا للعبد كلام بكلمه الله
 سبحانه وتعالى في منامه وهي البشرى المشار اليها في قوله
 تعالى لهم البشرى في آسيا الدنيا وفي الآخرة لذا فسر رسول
 الله رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي الدرداء وقال ما سألك
 احد قبلك **وقالت** الحكما ان صور العالم منقوشة في
 ظل العرش فعندها والاجب بالظلمانية ثلثة

الصور الغيبية في غيب النفس وما لا يحيى هذا القول يعنى
 الصوفية كابن العربي نزيل دمشق **قلت** وهذا كلام
 فيه عرض وتحقيقه والله اعلم ما رأيته في كلام بعض
 اهل الحقيقة اعلم ان كل ما قدر الله تعالى من ابتها العالم
 الى اخره مسطور ومثبت في اللوح المحفوظ وهو لوح
 لا يشبه لوح الخلق وثبتت المقادير في هذا اللوح تضليل
 ثبوت كلمات القرآن في دماغ حافظه حتى كانه يغزو
 وينظر اليه ولو فتشت دماغه لم تشاهد شيئا فاللوح
 كرآة ظهر فيها الصور والقلب اذا تخلص من الشواعل
 وكان صافيا جوهره ارتفع الجباب بينه وبين اللوح المحفوظ
 فوقع فيه شيء مماني اللوح كما نفع الصورة من مرآة
 اخرى ثم ان لعنكب الانسان عينين عليهما غشاوة كثيفة
 من شهوانته واسفالة الدنيوية فصار لا يكاد ان يبصر
 شيئا من عجائب الغيب والملائكة مالم تنتقض عن تلك
 الغشاوة عن عيني قلبه **ولما** كانت تلك الغشاوة

منقشعة عن اعين الانبياء وبعض الاولياء فلا حجر
لهم نظروا الى الملائكة وشاهدوا بمحابيه وشاهدوا
الموقي في عالم الملائكة واحبوا عندهم **اداعيلت** هذا
فالله وبالصراحت لا تحصل الا بانقطاع ذلك العيشاء
عن القلب فلذلك لا يوثق الابرء بالاسنان الصالحة
الصادقة فلن كثركذبه لم تصدقه رواه غالبا ومن
كثوفسان ومعاصيه اظطر قلب فكان ما يراه اضغاث
احلام ولذلك امر عليه الصلاة والسلام بالطهارة
عند النوم فالرويا حينها ذكر معرفة مثلي من عالم
الغيب تحصل للقلب في النوم وهي من عجائب صنع الله
تعالى ومر افعى الادلة على عجائب الملائكة والناس
عنه عاقلون كعقولهم عن سائر العجائب **قلت**
وقد مررت في كلام الدرماني ما يشير لخوهذا وهو
احسن ما قيل في هذه الباب فإنه قال في كتابه الكبير
الروياني اقسام المعتبر هنا واحد وسبعين لأشقر

فالسبعين اربعة منها نشأت في الاختلاط الاربعة الثالثة
على مزاج الرأي فمن غالب عليه خلط رأي ما يناسبه فمن
غلبت عليه الصفرا رأي الالوان الصفراء والطعم المرة
والطعم واخرور والصوابع ومخوذ ذلك **ومن**
غالب عليه الدرمي الالوان احمر والطعم الحلوة
وانواع الطرق لأن الدم مفرج حلو والصفرا
مستحسن مرة **ومن** غالب عليه البطعم رأي الالوان
البيض والامطار والمياه والثلج **ومن** غالب عليه
السود رأي الالوان السود والاشيا المحرقة والطعم
الخامسة لانه طعم السود ويعرف ذلك بالادلة الطبيعية
الدالة على غلبة ذلك الرأي **القسم الخامس** ما هون
حديث النفس ويعلم ذلك بحوالته في اليقظة وكثرة
الفكرة فيه فتستولي على النفس فتشكيف فيه في راه
في النوم **ال السادس** ما هون من الشيطان ويعرف ذلك
بكونه فيه حتى على اسرى تنكره الترابية او باسم معروف

جابر عليه السلام يودي الى مرمنك كلاما اذا امره باع تطوعا
 فنضيع عاليته او يقع بذلك ابوه **الساج** ما كان
 فيه احتلام **الثامن** الذي يجوز تعبيره وهو ماخرج
 عن هذ وهو من ملك الروايات اللوح المحفوظ فإن
 الله تعالى وكل ملك باللوح المحفوظ ينقل منه لحال احد
 ما يتعلق به من امر الدنيا والآخرة من خبر او شر
 لا يترك من ذلك شيئا على من علمه او جمله من جمله
 ذكره من ذكره او نسيه من نسيه وهذا هو الذي يجوز
 تفسيره وما عداه فلا يفسر لانه اضطراب احلام واداع
باب في الكلام على الموت الارواح قال الله
 تعالى كل نفس ذاتية الموت اعلم انه لا خلاف بين
 علم الاسلام ان كل نفس من نعمات الان والجهن
 والملائكة والحيوانات البرية والحرية لا بد لها من
 ذوق الموت وقد اختلف العلماء في حقيقة الموت
 هل هو امر وجودي او عدمي فقال الاشاعري

هو امر وجودي لقوله تعالى خلق الموت واحياء والعدم
 لا يخلق **وقال** بعضهم هو امر عدمي وبه قال الرجشري
 ومعنى اخليق في الآية التقدير **وقال** بعض علم النصوف
 ليس الموت بعدم صرف ولا بعفا شخص وانما هو انشغال
 من دار الى دار ومن حال الى حال **وقال** القاضي عبد
 الوهاب الموت عبارة عن خلو اجسام من الروح **وقال**
 بعضهم ان الموت عبارة عن تغير حالة الانسان لحقيقة
 الانسان نفسه وروحه وهي باقية وموته تغير حاله
 من حيث سلب منه عينه واذنه ولسانه ونحوها
 وحاصله ان الموت سلب الانسان عن احواله باز عاجه
 من هذا العالم الى عالم اخر لا يناسب هذا العالم ولا
 يمكن كشف الغطاء عن حقيقته الموت اذا لا يعرف الموت
 من لا يعرف احیاء ومعرفة احیاء بمعرفة حقيقة
 الروح ومعرفة حقيقة الروح متعددة فكيف تعرف
 حقيقة الموت **وادع** ان الموت امر وجودي فهل

هوجوهرأ عرض قال صاحب مطاعم الافهم فيه
 نظراً نبي قلت والظاهر انه جوهر حديث
 العنكبوتين بحثاً الموت يوم القيمة في صورة كائن ملح
 فتوقف بين الجنة والنار فيقال هل تعرفون هذا
 فيقولون نعم هذا الموت فيذبح زردا أبو يعلى في روايته
 عن انس كان ذبح الشاة فثبت عمدانه جسم لا عرض
 لأن العرض لا يذبح واحتار هذا الحافظ السيوطي
 واستدل على ذلك بما أخرجه ابن أبي حاتم عن فنان في
 قوله تعالى الذي خلق الموت والحياة قال الحياة فرس
 جبريل الموت كائن ملح **وقال** سعاند والكلبي خلق الموت
 في صور كائن لا ينبع على احد الامات وخلق الحياة في
 صور فرس من الماء على احد الاجي **واخرج** ابوالثيم
 عن وهب بن منبه قال خلق الله الموت كائن ملح له اربعه
 اربعه جناح تحت العرش وجناح في المغرب قال له لكن
 فكان ثم قال ابو زفيرز وعده الاثار عرف ان الموت

جسم خلق في صور كائن لا عرض انبي وأمام ينفو
 ان الموت عدي فقال العزل هذا الكائن صورة ملك
 من الملائكة الذين يقبضون امر واح الاحياء وأماما
 الموت في نفسه فهو عدم حضور مراجع لسلب احياء
 او هو استعارة وكتابه عن الخلود الدائم فصربي التشر
 بالموت ولا موت هناك حقيقة والله تعالى اعلم
 فصل في من يقبض الارواح قال الله تعالى
 الله يتوفى الانفس حين موتها **وقال تعالى** قل يتوفىكم
 ملك الموت **وقال تعالى** توفته من ملائكة اجمع
 بين هذه الآيات الثلاث ان توفي الملائكة القبض
 والتزع وتوفي ملك الموت الدعا والامر بعد ارواح
 نجسها وتوفي الله تعالى خلق الموت وهو الم توفى حقيقة
 وفي الخبران ملك الموت وملك الحياة شاظروا فقال
 ملك الحياة أنا حبي الموئي **وقال** ملك الموت أنا ميت
 الاحياء فأوحى الله اليهما كونا على عملكما وما سخرك عاله فأنما

الميت والطهي لا يحيي ولا تحيي سوائِ **واهرا واه**
 الْجَنْ فَالصَّحِيحُ أَنَّ مَلَكَ الْمَوْتَ يَقْبِضُ إِذَا يَقْبِضُ إِرْوَاه
 الْإِنْسَنَ وَفِيهِ أَعْوَانَهُ ثَنْفُودٌ يَقْبِضُ إِرْوَاهَ وَنَسْبَ
 هَذَا الْقَوْلُ لِلْمُبَدَّعَةِ وَكَذَلِكَ يَقْبِضُ إِرْوَاهَ الْكِيَوَانَاتِ
 عَلَى الاصْحِ **وَفِي شَرْحِ الصَّدَرِ** أَخْرَجَ أَبُو الْيَحْيَى وَالْعَمِيلِ
 فِي الْفَضْعَا وَالدَّبَّلِيِّ عَنْ أَنْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَالَ الْبَرَاءَمْ وَحَسَّانَ الْأَرْضَ كُلَّهَا
 فِي النَّسْبَعِ فَإِذَا تَقْضِيَ تَبِعَهَا قَبْضَانُهُ إِرْوَاهَ وَلَيْسَ إِلَيْ
 مَلَكَ الْمَوْتَ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٍ وَلَهُ طَرِيقٌ أَحْزَى خَرْجَهُ
 الْخَطِيبُ فِي الرَّوَاهِ عَنْ مَالِكٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍ
قَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ وَالْقَرْطَبِيِّ وَكَانَ مَعْنِيَ ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ
 بِعْدَ حِيَاتِهِ بِلَامِيَةِ شَرَقِ مَلَكٍ كَذَا نَقَلَ السِّوَاطِيُّ وَقَدْ
 سَيَلَ الْإِمَامُ مَالِكُ بْنَ اَنْسٍ عَنِ الْبَرَاغِيَّةِ أَمْلَكَ الْمَوْتَ
 يَقْبِضُ إِرْوَاهَهَا فَأَطْرَقَ طَوِيلًا مَمْ قَالَ الْمَهَانِيُّ فَقَالَ
 نَعَمْ قَالَ فَإِنَّ مَلَكَ الْمَوْتَ يَقْبِضُ إِرْوَاهَهَا إِلَيْهِ وَفِي الْأَنْفُسِ

حِينَ مَوْتِهِ الْخُرْجَهُ الْخَطِيبُ **وَأَخْرَجَ ابْنَ مَاجَةَ** عَنْ أَنْيَ
 اِمَامَةَ قَالَ سَعَى مَسْعَى مَسْعَى مَسْعَى مَسْعَى مَسْعَى مَسْعَى مَسْعَى
 اللَّهِ وَكُلِّ مَلَكِ الْمَوْتَ يَقْبِضُ إِرْوَاهَ الْأَشْهَدَ الْحَمْدُ
 فَإِنَّ اللَّهَ يَتَوَلِّ قَبْضَ إِرْوَاهَمْ **وَأَخْرَجَ ابْنَ جُوبَرَ** فِي
 تَفْسِيرِهِ عَنِ الْفَحَاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَكُلِّ مَلَكِ
 الْمَوْتَ يَقْبِضُ إِرْوَاهَ الْأَدْمِينَ فَهُوَ الَّذِي يَقْبِضُ إِرْوَاهَمْ
 وَمَلَكُ فِي الْجَنْ وَمَلَكُ فِي الْثَيَاطِينَ وَمَلَكُ فِي الطَّيْرِ وَالْوَحْشِ
 وَالسَّبَاعِ وَالْحَبَّاتِ وَالنَّلْفِ فَهُمْ أَمْلَكُ وَالْمَلَائِكَةُ
 سَمُوتُونَ فِي الصَّعْقَةِ الْأُولَى وَإِنَّ مَلَكَ الْمَوْتَ يَلِي قَبْضَ
 إِرْوَاهَمْ لَمْ يَمْهُوْتْ فَإِنَّا الشَّهِيدُ فِي الْحَوْفَ فَإِنَّ اللَّهَ يَلِي
 قَبْضَ إِرْوَاهَمْ لَا يَكُلُّ ذَلِكَ إِلَيْ مَلَكَ الْمَوْتَ لَدَرَانِتَمْ عَلَيْهِ
 حِبَّتْ رَكِبُوا الْحَوْفَ فِي سَبِيلِهِ **قَالَ** احْفَظْ السِّوَاطِيِّ حِلْمَهُ
 وَجِوَبَرَ ضَعِيفُ جَهَادِ الْفَحَارَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَنْقُطَعُ
 وَالْأُخْرَ شَاهِدٌ مَرْفُوعٌ وَابْدَعَ مَبْحَانَهُ أَعْلَمُ **فَصَلَّى**
الْكَلَامُ عَلَى إِرْوَاهَ حِينَ الْمَوْتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

وجات سكرة الموت باحني **قال** الشعبي سكرة الموت بغرتته
ومشده كالسكر الذي يغلب عليهم الانسان من التراب
والنوم فللموت سكرة بعد سكرة ومشد الموت سكرة
لا يعرفها الا من دافقها ومن لم يدفقها اما يعرفها بالاستدراك
باحوال الناس في النزع **في المخاري** انه عليه الصلة
واللام عند موته جعل يدخل بريده في ما فيه من حما
ووجهه ويقول لا له الا ان الموت سكران وفي
الشعبي عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان العبد ليما يجت كرب الموت وسكراته وان معا
ليسلم بعضها على بعض تقول عليك اللام نفارق في
وافارقك الى يوم القيمة **قال** كما ان هذه النفس
الناطقة لما اسلقت بالبدن واستانت به كرهت
فواقة لشدة الارف بينهما سكر الدهر والازمنة
وقال ابن سينا ان تعلق النفس بالبدن عظيم جدا
حتى انها بعد المفارقة تشاق اليه وتلتفت اليه

البدنية المدفونة فصل بذلك ان تعلق النفس بالبدن في
غابة الشدة ولا يرضي فوائد حارق في ان النفوس
المعددة كذلك وحكي ان افلاطون كان داعم البدن
فالله بعض اصحابه عن ذلك فعال اما بكي على معارفه
النفس عن البدن مع انها قدر العازر مانا كثيرا واسعها
فصل في بعض رواح المؤمنين قال الله تعالى
فيها الناطات نشطا قال ابن عباس ان الملائكة نشط
النفس المؤمنين عند الموت للخروج و ذلك بانه ليس المؤمن
يحضر الموت الا عرضت عليه ائمه قبل ان يموت فيرى
فيها اشخاصا من اهله و امر واجهه من اصحاب العين فيدعوه
إليها نفسه العم نسيطه ان تخوجه فتباشرهم وعن ابن
عباس ايضا ان الملائكة نشط نفس المؤمن فتقبضها
كما ينشط العمال من يد العين ثم يتناولها ملك الموت
و هو يعني قوله والناظرات نشطا فان كان ذلك من
من المقربين فهو في له بعض من مر وكان ائمه قد شهدوا

لبعض انظروا اهالكم حتى يستوح فانه كان في كوب شراب
قال فيقولون عليه يسالونه ما فعل فلان ما فعلت فلان
وهل تزوجت فادساشه عن مرحلة قد مات قبله فيقول
انه هلك فيقولون انا الله وانا اليه مرجعون ذهب به الى
ام الهاوية فمیست الام ویست المیرة **وفي الرُّغْرَغِ**
الغافر في کشف علوم الاهراء للامام العتراني قال اذا
قبض الملك النعم السعيد ثنا وها ملكان حسان
الوجوه عليهما اثواب حسنة ولهم ائمه طيبة فيلقونها
في حريرة من حرير الجنة ويعرجون بها في الموافقة
نزل لكم الام السالفة والغرون اخالية كامثال الجراد
المتشوحة حتى تنتهي الى السعادين ثم من سما الى سما الى السماء
السابعة ثم يعودون بها الى مدن المتهي ثم ينبعون بها
في نحر من نور ثم يحر من ضلالة ثم يحر من مأتم حكمون ثم
يحر من برد كل نحر طول الملف عام حتى ينتهيوا بها الى
الجحيب المفروبه على عرش الرحمن وهو ثمانون ألف

لبعض

سرادق تحيط به نادى من وراندك الجب
 من الحضر القدسية من هذه النفس التي جمعها
 في قال فلان بن فلان فيقول الجليل جر جلاله قربوه فلم
 العبد ~~لهم~~ فاذا وقف بين يديه الكرتين الجبل بعضا
 اللوم والمعابدة حتى يعلن انه هالك ثم يعمونه بحاجة
 ومن الناس من يصل إلى الكرسي ومنهم إلى الجب وإنما
 يصل إليه عارفوه **وقال في المذكرة عن الروح والذئب**
 عليه أهل السنة أنهم أتوا نعم الملائكة حتى توقيفهم بين يدي
 الله تعالى فيسالها فان كانت من أهل السعادة قال
 لهم سيروا إياها واروها مقعدها من الجنة في بيرون
 بما في الجنة على قدر ما يصل الموت فاذا غسل وكسن
 مردت وادرجت بين كفنه وجسده فاذا أحمل على
 النعش فإنه يسمع كلام الناس من تكليم خيرا ونكليم شر فإذا
 فاذا وصل إلى قبره وصلي عليه مرد فيه الروح واقعد
 دارروح وجسد ودخل عليه الملائكة الفنانان **لما جاءني**

ومن

وعن عمرو بن دينار قال مامن ميت الموت الا وروحه
 في بدمك ينظر إلى جسده كيف يغسل وكيف يُكتفن
 وكيف يحتشى به ويقال له وهو على سريره اسمع شانا الناس
 عليك ويعلم ما ي يكون في أهله بعد وإنهم ليس عليهم ويكفون
 وانه لينظروا لهم **وعن حدبة** قال إن الروح بيد
 الملك وأباكسد يقلب فاذا أحملوه تبعهم فاذا اوضاع في القبر
 به ش فيه اخرجه اليهم يقع والله سبحانه **فصل في قبور**
 امر واح الفاجر **بن** قال الله تعالى بهما والنار عات
 غرقا **قال** ابن عباس لناس عات الملائكة التي تنزع
 امر واح الكفار ومعي غرقا ماما قال ابن مسعود انفاس
 الكفار تنزعها ملك الموت من أجسادهم من تحت كل
 شعرة ومن تحت الاطراف واصول القدمين ثم
 يغرسها بردتها في جسده فهذا عمله بالکفار **وقال**
 ابن جبيرون نزع امر واحد هم ثم غرق ثم قذفها في النار
 وقبل بوي الكافر نفسه في وقت النزع كما أنها غرف

وفي النساي من ثقة حديث أبي هريرة السابق وان
الكافر اذا احتضر نشه ملائكة العذاب نسوح فنقولون
اخوه ساخطة مسحوط عليك الى عذاب الله فتخرج كائن
رريح حبيبي حتى يأتوا به بباب الارض فنقولون ما انتن هذه
الروح حتى يأتوا به امر واح الكفار **وفي الشعلبي** في تفسير
ان الذين كذبوا بآياتنا واستكروه انت هنا لفتح لهم ابواب
السماء اي ان ابواب السماء الافتتح امر واحم الخبيثة فلا يصعدونها
بل يموي بهما الى سجين تحت العصرة اخضر الذي تحت الارض
وذكر الشعلبي اينما عن ابي هريرة رضي الله عنه صفة
قبر روح الم ومن ثم قال وادا كان الرجل السو قال الوا
لها اخرج ايها النفس الخبيثة التي كانت في الجسد الخبيث
ذئمة واشرى عذاب وعذاب وآخر من شكله امر واح فنقولون
ذلك حتى تخرج ثم يرجع لها الى الارض فستفتح لها فنقال من
هذا نقولون فلان فنقولون لا ارجوا بالنفس الخبيثة
التي كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذئمة فانه لا يفتح لك

ابواب

ابواب الها فترسل من السماء الى الارض فتصير الى القبور وفي
المدایة الملكي في تفسير قوله تعالى كل ان كتاب الكفار لعن
سبعين انه روى ان امر واح الكفار يصعدونها الى السماء
فتابي السماء تقبلها ثم يحيط بها الى الارض فتابي الارض
ان تقبلها فتحيط بها الى السبع ارضين حتى ينتمي بها الى
سبعين وهو خد ابليس فتخرج لهامن تحت خد ابليس
كتاب فتحتم ويوضع تحت خد ابليس لهلاكه للحساب والعدل
فأبيه قال احافظ السيوطي في كتابه شرح الصدور
ووقع في كلام العزالي في الدرر الفاخرة ان روح المؤمن
على صور النملة وروح الكافر على صور اجراء وهذا
شيء لا يعرف اصله بل وقع في حديث الصور ان اسرافيل
يدعو الارواح فناته جمها امر واح الملائكة تتوجه نحوه
والآخر يطلة فيهمها جميعا فتعلقها في الصور ثم ينفع به
فيقول الروب وعزلي وجلاي ليرجعون كل روح الى جسده
فتخرج الارواح من الصور مثل الخ قد ملأت ما بين

الماء والارض فتاني كل روح الى جسدها فتدخل فتشي
 في الاجسام مثل الماء في الذريع **فقوله** مثل الماء يحيى المراد
 ان الروح تشيء في الهيئة والصورة بلا في الخروج وهبته
 فقط **ومثله** قوله تعالى تخرجون من الاجدات كأنتم
 جراد منتشر و في لفظ هذا الحديث في تفسير جوبير
 ثانى امر رواح المؤمنين من اياك ابيه و امر رواح المؤمنين
 الكفار من برهوت و لهن اهدى الى ابدا انهم احدكم
 الى رجله والارواح يوم يذبح سود وبيض فار رواح المؤمنين
 بيسن و امر رواح الكفار سود واسمه سكان اعلم **فصل**
في الكلام على الارواح في القبر اعلم و فكت اسد
 تعالى ان سوال الملائكة حق ثابت بالكتاب والسنّة
 واجماع الامة ولم يخالف في ذلك الا الزنادقة والملائكة
 من تمسك به بذهب الاسلام في ظاهر الامر **اثنا عشر**
 قوله تعالى يثبت الله عز وجل ما ذكرنا بالقول الثابت الآية
 جاعن النبي صل الله عليه وسلم انا نحن في سوال الملائكة **وحكم**

عبد الوهاب الاجماع في ان القصد بها التثبيت عند
 المسند **واما السنة** فقال الجلال السيوطي قد يتوافر
 الاحاديث بذلك من رواية السن والبراءة وعم الداري
 وبشير وثوبان وجابر وعبد الله بن رواحة وعبان
 ابن الصامت وحديفة وضمرة وابن عباس وابن عمر بن
 الخطاب وابن عرو بن العاص وابن مسعود وعمر وعثمان
 وعمر وبن العاص ومعاذ بن جبل وابي مامدة وابي الدرداء
 وابي رافع وابي سعيد الخدري وابي قناة وابي هريرة
 وابي موسى دعا يشة واسها انتهى **واما الاجماع** فاعلم ان
 اهل السنة ومن وافقهم يجمعون عبود ذلك لكن اخناهموا
 هل السوال للبدن فقط او الروح فقط او هما معا فعال
 طائفة السوال للبدن بلا روح منهم ابن الزاغوني والنكوه
 انهم يدور **وقالت** طائفة السوال للروح بلا بدنه منهم
 ابن حزم وابن عقيل وابن الجوزي **والصحح** ان السوال
 للبدن والروح **قال شيخ الاسلام** ثقى الدين بن تيمية

أكثري الأحاديث متواترة على عود الروح إلى البدن **وقال**
العلامة ابن القيم أكثري الأحاديث مصححة باغانة **هـ**
 الروح إلى البدن عند السوائل لكن لا يعي عن الحال المعروفة
 بينما كان حياء النائم وهو في غير حياة المستيقظ **ومثيل**
ما حفظ ابن حجر عن الميت إذا ميل هـ **لعدام** بساد
 وهو وقد فاجأه أنه يقدر **ومثيل** عن الروح هل
 تلبىء بحثة كما كانت فاجأه نعم لكن ظاهر الخبر أنها
 تخل في نصفه الأعلى **ومثيل** هل يكتفى للميت حين
 يسار حتى يرى النبي صلى الله عليه وسلم فاجأه بأنه لم يردد
 في الحديث ولكن ادعاء بعض من لا يتحقق به بغير مستند
 سوي قوله في هذا الرجل والراجحة فيه لأن الاشارة للأحاضر
 في الذهن **واما كون الأطفال** يسألون أولاً وكون
 السؤال خاص بالمسنين أولاً فراجحه في كتابنا **ما يجهه الآباء**
 إلى غير ذلك مما ذكرناه فيه وليس قصدنا هنا إلا الكلام على
 الارواح **واعلم أن عذاب القبر نوعين** ثابت

بالكتاب

بالكتاب والسنة واجماع الأمة كما هو معلوم لكن اختلف
 العلماء في العذاب على الروح فاختلف معًا في الروح
 فقط **مشهور** أن ربه على ما معاوه في الإيمان للغزالى
 أن ابن عمر قال إن هذه الآيات ليس يضرها هذه التراب
 شيئاً وإنما الارواح هي التي تتعاقب وتشابه يوم القيمة
وقال اليافعى مذهب أهل السنة أن الارواح الموتى
 ترد في بعض الأوقات من عليين أو من سجينين إلى أجسادهم
 في قبورهم عند امداد الله تعالى وخصوصاً بليلة الجمعة
 فيجلسون وتنشد تون وينعمون بالنعم ويعذب أهل
 العذاب **قال** وتحتمن الارواح دون الاجساد
 بالنعم والعذاب مادامت في عليين أو سجينين وفي العبر
 يشتراك الروح والجسد **وفي شر الكلام** للنسفي رواح
 العصاة في جوف طير سود تحت الأرض السابعة وهي
 مئصلة بآجسادها فتشعر بآلامها وتحتمل الأحزان
 كالثشر في السماء ونورها في الأرض **وقال العلام ابن القيم**

ان الاسر واح لها اتصال باحسادها في قبورها الحصل
 للجسد من النعيم والعذاب ما كتب له و حكى عن طاغة
 من المتكلمين ان الاسر واح عقوبة عقوبة الاجساد و نسب
 هذا الى المعتزلة وهو مذهب الفلاسفة تبعوا اثر
 الاسر واح اعراض تغىي ولا تبقى و قيل فاذ امات الموت
 فلا روح هنالك اصلا و قال بهذا اجماعه من فقهاء
 الاندلس منهم عبد الاعلى والسميلي وابو يحيى العزى
 كذلك انقل عنم احاديث السيوطي وقد اثبت ذلك نمير العسلي
 لهذه المقالة حتى قال سحنون بن سعيد وغيره هذه
 احوال اهل البدع والنصوص الكثيرة الدالة على ابقاء الاسر واح
 بعد مفارقة الارض والابدان ترد ذلك و تبطله قال بعضهم
 بروايات العرقان برد عليهم قال الله تعالى كل نفس ذاته الموت
 والذائق لا بد ان يبقى بعد المذوق قلت بل
 الصحيح ان الروح لانفقي اصلا ولا عند النفع في الصور
 وهي من المستثنى في قوله تعالى الا ان شاء الله قال الشعبي

قال

قال الفمحاك كلامي هالك الاوجهه واجنهه والدار والعر
 والكتسي واللوح والغير والروح **قال المحقق ابن القمي**
 اختلف في ان الروح هل تموت مع البدن و تذوق
 الموت ام البدن وحده قوله الصواب انه ان لم يرد
 بذوقها الموت مفارقته للجسد فمعه هي ذاته الموت
 بهذا الاعتبار و ان امر بعدها شرط عدم اصلاح فلابر هي
 باقية بعد خلقها بالاجماع في نعيم او عذاب انتهي فلت
 وعلى هذا تخرج كلام ابن العزي السابق ومن دافقه
 من فرقها الاندلس و اهل هذار ادتهم و النبئ بذلك على
 الناقل عنهم فتوهم انهم قاييلون بمقابلة الفلاسفة ويوبى
 ما قبلنا حكاية ابن الأجماع على تقديرها فتامرا و الله يحذف
باب في الكلام على مستقر الاسر واح بعد الموت
 و ذلك على اقسام كما استراه ان شاء الله تعالى اما اسر واح
الابناء عليهم الصلاة والسلام فلي في جهنم بلا اذرع
 قال بعضهم وهم الذين ذكرهم الله تعالى في قوله او ليك المقرب

في جنات النعيم فلما سأله أن أرواحهم عند الله في أعلى عاليين
و ثبّت في الصحيح أن أخوه كلمة تكلم بها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن دعوته انه قال اللهم الرفيق الأعلى **وقال**
 رجل ابن مسعود قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فاين هو
 قال في الجنة **قال العلامة** ابن القيم ان الروح شأن اعطيها
 ف تكون في الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سطر
 المسلم على صاحبها رد السلام وهي في مكانها هناك **وقد**
 رأى صلى الله عليه وسلم موسى في السما السادس فالروح كانت
 هناك في مثال البدن ولها اتصال بالبدن بحيث يصلى
 في قبره ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ولا شافي
 بين الامرين فاين شأن الروح غير شأن الابدان **وقد**
 مثل بعضهم ذلك بالثواب في السما وشائعه في الارض وان كانت
 غير تمام المطابقة من حيث ان الشفاعة اناه وعرض للثواب
 وما الروح فهي في نعم ما نزل وكذاك رواية النبي صلى الله
 عليه وسلم الى ابيها ليلة الاسرى في السموات وال الصحيح انه رأى

فيها الارواح في مثال البدن مع ورود اتم احياء في قبورهم
 يصلون **اخروج** مسلماً عن انسان النبي صلى الله عليه وسلم
 ليلة اسرى به مرتين موسى عليه الامر وهو يصلى في
 قبره وقد **قال** صلى الله عليه وسلم من صلى على قبره
 سمعته ومن صلى على ناريا بلغته وآخرجه البهائم
 من حدث ابي هريرة **وقال** ان الله وكل بقبرى ملائكة
 اعطاء اسماء الخلائق فلا يصلى على احد اى يوم القيمة
 الا بلعني باسمه واسم ابيه اخرجه البزار والطبراني من
 حدث عمار بن ياسر وآخرجه البخاري في تراجمه لهذا
 مع القطع بائن روحه في أعلى عاليين مع ارواح الانبياء وهو
 الرفيق الاعلى **فتثبتت** بعد ان لامنافاة بين كون
 الروح في عاليين او الجنة او السما و مع ذلك فلها بالبدن
 اتصال بحيث تدرك وتشعر وتصلي وتقرأ واما استمرار
 هذا الكون الشاهد لهذا الكون الدنيوي الذي
 ليس فيه ما يشبهه هذا وامور البرزخ والآخرة على

خط غير هذا المأثور في الدنيا أتى كلام ابن القاسم عليه
وبيه **الكلام** للنسفي رواح الانبياء تخرج من
جسد ها وتصير مثل صورتها مثل المسك والكافر
وتكون في الجنة تأكل وتنشرب وتشعم وتاوي إلى فناديل
معلقة تحت العرش **وقال النبی** تقى الدين السعى
حياة الانبياء والشہداء في القبر كيالم في الدنيا ويشهد
له صلاة موسى في قبره فان الصلاة تستدعي حسدا حيا
وكذلك الصفات المذكورة في الانبياء والشهداء الاسري
لها صفات الاجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقة
ان تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج
إلى الطعام والشراب والله سبحانه وتعالى اعلم **فصل**
في الكلام على رواح الشهدا مذهب أكثر
العلماء ان امر راحهم في الجنة وقد نكاثرت الاحاديث
 بذلك حدث مسلم واحمد وابي داود وغيره **خرج**
مسلم عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان امر راح الشهدا عند الله في حواصط طير خضر سرح
في انهار الجنة حيث شاء ثم تاوي إلى فناديل تحت العرش
وامْرَأْخُرُج الامام احمد وابو داود والبيهقي عن ابن
عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما اصيب اصحابكم
بامتحن جعل امر راحهم في اجواف طير خضر ترد انهار
الجنة وتأكل من ثمارها وتاوي إلى فناديل من ذهب معلقة
في ظل العرش والاحاديث في هذا كثيرة **روي** عن مجاهد
انه قال ليس الشهدا في الجنة ولكنهم يرزقون منها و قال الغفران
اصحاء عند ربهم يرزقون من ثم الجنة وتجدون ربكم
وليسوا فيها **وپُوئِدَ** هذا ما اخرج الامام احمد والطبراني
والبيهقي وابن ابي شيبة بسنده حسن عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهدا على بارق نهر
باب الجنة في قبة خضر تخرج الهمم رزقهم من الجنة
غدوة وعشية **واجب** بان هذا في عموم الشهدا
والذين في الفناديل تحت العرش حواصط او ان المراد

هم هنا غير شهداً المعركة كالمطعون والمبطون والغريق
 وغيرهم من ورد النص بأنه شهيداً وساير المؤمنين
 فان كلّ من باعه ورسله يقال فيه شهيد كما روى عن
 أبي هريرة انه قال كلّ من صدّيق وشهيد فقيل
 ما تقول يا ابا هريرة فقال أقواء الذين امنوا بالله ورسله
 او لا يكفيهم الصدقون والشهداء عندكم وفي حديث
 البراء عليه الصلاة والسلام قال مومنوا امي شهداً
 ثم نلأوا سورة صلوا الله عليه وسلم هن الآية وأخرج
 ابن منذدة عن كبستة ام كلثوم قالت دخل علينا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عن هن الروح فوصفها
 صفة لكته أبي كيسي هرالبيت فقال ان امر واح المؤمنين
 في حواس طير خضر ترعى في الجنة وتأكل من ثمارها
 ولشرب من مياهها وتأوي إلى قناديل من ذهب
 تحت العرش يقولون ربنا أحق بنا اخواننا وأئنا
 ما وعدتنا الحديث قلت هذا حديث عام في

المؤمنين

المؤمنين ولعل المراد به خاص وهو الشهادة بعد المراجعة
 في الآية ويستبشرون بالذين لم يكفوهم من خلفهم وقوله
 عليه السلام في الحديث أحق بنا اخواننا وإن في الحديث
 حذف مضاد اي ان امر واح شهداً المؤمنين
قال القرطبي قد جائني امر واح الشهادة روايات
 في حديث كعب شهادة المؤمن طاير وهو يدعى على أنها
 تكون طايرا اي على صورته لا أنها تكون فيه وفي رواية
 عن ابن مسعود عن ابن ماجة امر واح الشهادة عند الله
 كطير خضر ولقطع ابن عباس في صور طير يعن وفي
 الفاظ امر واح الشهادة طير خضر **وقال القاسمي** إنك
 العطايا رواية في حوصلة طير لامها حسينيذ تكون
 محصورة مخصوصة عليها **ومن درء** بآن الرواية ثابتة
 والناد بـ حتمل وهو ان في معنى على نحو في جذوع
 النخل والمعنى امر واح لهم على طير خضر او لاما يخ من ان
 تكون في الاجواف حقيقة ويوسعها الله تعالى حتى تكون

أوسع من الفضا **والآخر في** فساد من قال يلزم أن يكون
 روحان في جسد وهو حال ان التحيل قيام حيائين
 بجواهر واحد واما روحان في جسد فلا كالجنيين في
 بطن امه در وحمله غير وجهها **والفرق** بين حياة
 الشهداء وغيرهم من المؤمنين الذين قيلوا رواحهم
 في الجنة من وجهين أحدهما ان الشهداء يورزون
 من الجنة وغيرهم يتثبت في حقهم مثل ذلك وان جاء
 انهم يعلقون في شجر الجنة فقيل معناه النعلق وفي
 الاكل من التحيرة وعلي كل نقد يبر فلا يلزم مساواة انهم
 للشهداء في كمال شعورهم في الاكل **الثاني** ان امر راح الشهداء
 يخلق لها أجساد وهي الطير التي تكون في حواصلها
 ليكمل لها بذلك نعمتها فتكون المكرف بغيم الامر راح الجنة
 عن الاجساد فان الشهداء بعد لوا اجسادهم للغتلي
 سببوا الله فعوا صنواعهنها عمد الاجساد في المورخ
قال الرابع ابن عبد اللام الموت عباره عن نزع

الروح من الجسد لا الى جسد آخر والمجاهد شغل روحه
 الى طير اخضر فعد انتقال من جسد الى اخر خلاف غير
بوئيد سار وي عن ابن عمر لما ترک في جسد اخر
 فهو وان كان موقوفا فله حكم المرفوع لان مثلك لا يقال
 من قبل الرأي **قال السيوطي** وقد رأيت له شاهدا
 مرفوعاوساق احاديث وقال فيه عبد طاس جسدا
 من الها يجري فيه روحه ثم يصعد به الى الله فناعم سما من
 السموات الا شعوره الملائكة حتى ينتهي به الى السماء العلوية
 فإذا انتفى به وقع ساجدا ثم يوم به فيكسي سبعين طلة
 من الاستبرق ثم يقال اذهبوا به الى اخوانه من الشهداء
 فاجعلوه معهم احاديث **وقال الخامس** ابو حيان في
 تفسيره عند قوله تعالى ولا تحسين الدين فتلوا في
 سبب الله امواتا برأ أحيانا اختلف الناس في هذه الكلمة
قال قوم معناها برأ امر راحم دون احسادهم
 لأن اشاهد فسادها وفناها وذهب اخرون الى

ان الشهيد في جسد والروح ولا يقع في ذلك عده
 شعورنا به فهن نواه على صفة الاموات وهو أحيا كما قال
 تعالى ونَوَيْ أَبِي الْجَنَاحِ بِهَا جَانِدٌ وَهُوَ مَرْسَأُ الْحَكَابِ وَمَكَانِي
 النَّاسِ عَلَى هَبَتِهِ وَهُوَ يُوَدِّي فِي مَنَامِهِ مَا يَشَاءُ بِهِ أَوْ يَتَالِمُ
 يَوْمَهُ ذَاقُوهُ تَعَالَى وَلَكِنَ لَا تَشْعُرُونَ إِذْ يَجْهَلُونَ
 بِأَجْسادِهِمْ لِكُونِ ذَلِكَ مِنَ الْغَيْبِ عَنْكُمْ وَكَذَا قَالَ
 ابن حجر في تفسيره ولكن لا تشعرون اي لأنوثتهم
 تتعلمون الملامايات ولأنه لو كان المراد حياة الروح
 فقط لم يكن للشهيد مزية عن غير وقد يكشف
 الله بعض الأولياء فيشاهد ذلك كما وردت به الحكايات
 من الثقاہ قال بعضهم والظاهران رزق الشهداء
 بالأكل والشرب في البرزخ ليس للاحتياج به للأكرام
 والنعمائهم وبمحانة وتعالي اعلم **فصل في الكلام**
على روح بقية المؤمنين وقد كثرت فيها
 الأقوال فقبل الزها في المما المابعة أخرج أبو نعيم

بسند ضعيف عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إن رواح المؤمنين في السماوات السابعة ينتظرون إلى
 مسامزم لهم في الجنة **واخرج** ابن الصاعون وحب بن منبه
 قال إن الله في السماوات السابعة دارا يقال لها السبات ينبع
 فيها رواح المؤمنين فإذا مات الميت من أهل الدنيا
 يليقنه الله رواح يسألون عن أحوال الدنيا كما يسأل
 الغائب أهله إذا قدم عليهم **واخرج** سعيد بن
 منصور عن ابن عزرا أنه عزى أسماباً منها عبد الله بن
 الربيو وجنته مصلوب به فقال لآخر في دار الارواح
 عندها سفي السماوات فافتخر جئث وفيه رواح
 المؤمنين كله في جنة المأوى لانها تأوي إليها الارواح
 وهي تحت العرش فتسعدون بنعيمها وتنسمون بطيب
 ريحها نص على ذلك الإمام احمد رضي الله عنه فقال
 إن رواح المؤمنين في الجنة وإن رواح الكفار في النار
 واستدل على ذلك بحديث كعب بن مالك وأمهاني

بسند

وأبي هريرة وامبس وعبد الله بن عزر ونحوها **واخرج**
الإمام مالك في الموطأ والإمام أحمد والن sai بسنده صحح
عن كعب بن مالك قال إنما نسمة المؤمن طار ويعلق في شجر
الجنة حق برج محمد الله في الجسد يوم يبعثه **واما**
طعام المسلمين أي أمر وأطعم فاجهزه على أنه في
الجنة **وحكم** الإمام أحمد الاجماع على ذلك **وكذلك**
نص الإمام الشافعي على أنهم في الجنة **أخرج** سعيد بن
نصر عن مكحول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إن ذراري المسلمين أمر وأطعم في عصافير خضر في
شجر الجنة يكتلهم أبوه وإبراهيم عليه السلام **واخرج**
الإمام أحمد وأحكامه والبيهقي وابن أبي الدنيا عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاد المؤمنين
في الجنة يكتلهم أبوه وإبراهيم وسان حتى يرداهم إلى أبائهم
وفي حديث آخر كل مولد يولد في الإسلام فهو
في الجنة سبعين ربيان يقول يارب اورد على أبي

وقالت

وفي الشطابفة من العذابة الارواح عند الله
صح ذلك عن ابن عزر **واخرج** ابن مندة من طريق
الشعبي عن حد يفع قال ان الارواح موقوفة
عند الورم ننظر توعدها حتى ينفع فيها **واخرج**
ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن عزر وبن العاص لتهشيل
عن أمر الارواح المؤمنين اذا ماتوا ابن هرقل قال صور طيور
بيض في ظل العرش **وقال شطابفة** ارواح بني
ادم عند ابيهم في البرزخ عن عبئنه وشماله لما في
المجاهين في قصة الاسراء فلما فتح علينا السماء فادحرل
فأعاد على عبئنه اسود وعلى اسان اسود فادا نظر قبل
 Ubeyne ضحك وادا نظر قبل شماله بكى فقتلت بحرب زمان هذا
قال ادم وهذه الاسون عن عبئنه وشماله نسر عبئنه
فاصل اليدين منهم اهل الجنة والاسون اليق عن شماله اهل
النار احدى ث دذكر بعضهم عن اسحاق بن راهويه انه
ذكر هذه الذي قلناه بعينه **وقال** على هذه الجم اهل العز

قال ابن حزرم وهو قول جميع اهل الاملام وهو قوله تعالى فاصحاب اليهين الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاء المشامة ما اصحاب المشامة الاية فلانزال الارواح هناك حقيقة في عدد ها بر جوعها الى البرزخ فتفهموا **الآية** **قال بعضهم** وظاهر هذا القول يقتضي ان ارواح الكفار في الماء وهو مخالف للقرآن و الحديث ان السما لا شئ في روح الكافر و احواله انه ورد في بعض طرق الحديث ما يزيد على هذا الاشكال ولفظه واداه هو تعرض عليه ارواح ذريته فإذا كان روح المؤمن قال روح طيبة اجعلوها في عليين وإذا كان روح الكافر قال روح نبيته اجعلوها في سجين الحديث ففي هذا انه تعرض عليه ارواح ذريته في الماء وانه يأمر بجعل الارواح في مستقرها فدل على ان الارواح ليس محل استقرارها في الماء الدنيا **قلت** ورأيت في كلام ابن وهب ان مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها

أي عن عين ادم وشماله قال وهذا ماد على الكتاب والسنة واطال الكلام ثم قال متوفاها فترجع الى البرزخ التي رأها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به الى سما الدنيا ارواح اهل السعاد عن عين ادم وارواح اهل السعادة عن بستان عند منقطع العناصر الماء والثراب والهواء والنار تحت السما ولاما ولذلك على تعدادهم برهولة عن عينه في العلو وسهلا عن بستان في السفل والتجن **وزعم** ابن حزرم فهو هذا فقال ان الله خلق الارواح قبل الاجساد وانه جعلها في البرزخ وذلك البرزخ عند منقطع العناصر حيث لا ماء ولا هواء ولا ثراب ولا نار وانه اذا خلق الاجساد دخل بها تلك الارواح ثم يعيد لها عند قبضها الى ذلك البرزخ وبحرا ارواح الانبياء والشهداء الى الجنة قال بعضهم وهذا قول لم يقله احد من السلاطين ولا هو من حسن كلام عمر واغاثه وهر بن حسن كلام الفلسفة وقبل

ان الارواح كلها في الصور وفي بعض النعمايران في
 هذا الصور ارواح اخلاليق كلها انسها وجها وهمها
 في الثقب الذي في الصور لان فيه ثقبا بعد دار رواح
 اخلاليق **قلت** لكن يشكل عليه ان الصور فوق العنكبوت
 السابعة تحت العرش والسماء الشفاعة لارواح العناي
 مالم يرد بالارواح كلها ماعدا ارواح الكافرين **وابن**
 الصور يحيط بالعالم فقد ورد ان كل دار فيه
 كعرض السماء والارض **وقيل** ان الارواح اذا خرجت
 تكون بين السماء والارض **وقيل** ان ارواح المؤمنين
 مرسلة تذهب حيث شات اخرجها ابن ابي الدنيا من
 مالك بن انس **وقيل** ان ارواح المؤمنين في بونج
 من الارض تذهب حيث شات اخرجها ابن مندأ عن
 سعيد بن المسيب عن سليمان **قال** ابن القيم البرزنجي
 هو احاجز بين الشيئين فكانه امداد في ارض بين الدنيا
 والآخرة **وقالت** **طابعة** تجمع الارواح على صخر

من الارض فارواح المؤمنين تجتمع بالجاهية وقيل
 يسير مسرور ارواح الكفار تجتمع ببرهوت فالجاهية
 موضع بالشام وبرهوت باليمن **ومن رجح هذا الفاضل**
 ابو علي الحنفي وهو مخالف لنص الامام احمد من أن
 ارواح الكفار في النار ولعل برهوت اتصالا بجهنم
 في قصرها كما روى ابن تك الحرجي **واخرج الحاكم**
 ان كعب الاجبار ارسل الى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 يسأله عن ارواح المؤمنين اين تجتمع وارواح اهل
 الترك اين تجتمع فقال اما ارواح المؤمنين في تجتمع بالجاهية
 واما ارواح اهل الترك فتحتفظ بصنعا فاصدقة كعب
 على ذلك **وقيل** ان الارواح على افنيه قبورها وبد
 قال ابن وصاح وجامعة **قال** ابن عبد البر هذا
 اصح ما قيل قال وحدى السوال وعرض المقعد
 وعداب القبر وزيارة القبور واللام عليهم وخطا
 مخاطبة اصحاب العاقل والعلي ذلك **قال** ابن العربي

وهو اصح ما ذهب اليه ووجه هذا القول قوله عليه الصلاة
 والسلام حين خرج إلى المقابلة السلام عليه كدار قوم موسين
 قال لامانا يكون على الموجود لا على المعدوم وفي الصحيح
 انه صلوا الله عليه وسلم قال مامن أحد تمر بي راحبه كان
 يعرف في الدنيا فسئل عليه الاعرف ورد عليه السلام
وفي الصحيح انه صلوا الله عليه وسلم نادى أهل الغريب فقال
 لهم في ذلك فعما مالا لهم باسمهم لا ينتبهون
 ان يحيوا الى غير ذلك من الاحاديث **قال العلامة**
 ابن القاسم رحمة الله تعالى مسلة مقصرا احوالها بعد الموت
 عظيمه لان شفاعة الامن السبع وقد قيل ان احوال المؤمنين
 لهم في الجنة الشهداء وغيرهم اذ لم يحيوا كبيرون ومحوها
 لمؤلفه تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان
 وجنة نعيم ثم قال ان اريد بقوله هذا انها ملائمة
 للقبور لانها فيها فوحو خطاير الكتاب والسنة
 وعرض لها قدر لا يدرك على ان الروح في القبر ولا على قيابه

بل

بل يدرك على ان لها انصالا به فصح ان يعرض عليهم ما مقدرها
 فان للروح شانا ف تكون في الرفق الاعلى وهي متصلة
 بالبعد بحيث اذا سلسل المسيل على صاحبها رد السلام **سر**
 قال فللروح من سرعة الحركة والانتقال الذي كل مع
 البصر ما يقتضي خروجه من القبر إلى السماء في ادنى لحظة
 وشاهد ذلك روح النائم فقد ثبت ان روح النائم
 تصعد حتى تخرق السبع الطبقات وتتجدد لله بين يدي
 العرش ثم تردد في الجسد في اسر زمان **قال** ثبت بهذا
 ان لامنافاة بين كون الروح في علبين او الجنة او النها
 وقد مر بعض كلامه في هذا فراجعه **فتثبت** بذلك
 ان للروح انصالا شديدة بالحمد ولا يعلمه ذلك
 وحقيقة الا الله عن وجل واذا كان النائم يخرج بروح
 الى العرش مع تعلقه ببدنه وسرعة عودها اليه
 عند انتباذه فابراوح الموتى المحرر من ابعائهم او لي
 يعودوها الى السماء وعودها الى القبر في مثل تلك السرعة

وقد لشار الحافظ ابن حجر في فتاویه لمحوه رأفصال
ان امر واح المؤمنين في علیین وارواح الكفار في سجين
ولكل امر واح انصال بحسبها اتصال معنوي لا يشبه الا
في الحباء بلا سبب مثی به حال النائم وان كان هو مشد
من حال النائم انصالا قال وهمذا يجمع بين ما ورد من
ان مقرها في علیین او سجين قال واذا انقر الميت من
قبره الى قبر فالانصال المذکور مستمر وكذا لو تفرق
الاصداد انتقى وقد رجع العلامة ابن القاسم رحمه الله
بين الاحاديث الواردة في الامر واح فقال الحكم علی قول
من هذه الافواح بالصحوة ولا على غيره بالبطلان بل العبر
ان الامر واح منفاؤنه في مستقرها في لبر من خاعظم
تفاوت ولا ععارض بين الادلة فان كل منها وارد
علی فربی من الناس حسب درجة حالتهم في المسجان والمعتقل
فمنها امر واح في أعلى علیین وهو الابناء وهم منفاؤنهم
في مساجدهم ومنها امر واح في طيور خضر تسريح في الجنة

حيث شات وهي مرد واح الشهد لا يجمعهم فان منهم من مجلس
عن دخول الجنة لربن او غيرها في الحديث ومنهم
من يكون على باب الجنة كما في حديث ابن عباس ومنهم
من يكون محبوسافي قبره كحديث صاحب الشملة انها
تشتعل عليه نارا في قبره ومنهم من يكون محبوسافي
الارض لم تصل روحه الى الملا الاعلى لكونها مروحة
سفليه ارضية والانفاس الارضية لا يجتمع الانفس
الساوية كما انها لا يجتمعها في الدنيا فالروح بعد المغافقة
تلحق بالسماء او اصحابها ولهم من المزمع من احدث
ومنها امر رواح تكون في بستان دم الي عن ذلك
فليس للارواح مستقر واحد ومحذ ذلك فلها انصاف
با Cassidy في قبورها ليحصل لها من النعيم ماكتب له انتهي
وقد اشار لخوض هذا اصحاب الاصلاح فقال
النعيم على جهات مختلفة فلها ما هو طاب وفي سبع اتجاهات
ومنها ما هو في حواصص طيور خضر ومنها ما هو في حواصص

طيور بعض **و منها ما هو في حواصط طير كالزرازير**
و منها ما يأوي في قناديل تحت العرش **و منها ما هو**
في شخص صور من صور الحنة **و منها ما هو في صور**
خلق لهم من تواب اعمالهم **و منها ما شرح و شردد**
إلى صور تهاش و رهانها **و منها ما شلقي ارواح المقبرة**
و من سوي ذلك في كفالة ابراهيم ميكائيل **و منها**
ما هو في كفالة ادم **و منها ما هو في كفالة ابراهيم**
قال الامام القرطبي وهو قول حسن بجمع الاخبار
 حبي لانتدابع انتهي **قلت** لكن بقى هنا شيء
 نبه عليه بعضهم فقال ومع ذلك فتعالفهم العلو
 باق لها الان التزية استقرارها ما ذكرناها كان
 بعضها يكون بهذا القبر من ظهر يوم الخميس الى Thursday
 الیست ينتظر الزائر **ومع ذلك** فانضالها اعتقامها
 الاعلى باق معها فلا يقال انه افارقته فانقطع عنهم
 منه اذ العالم البرزخ يصرا قرب شيء شهبا بعالم النوم

شئني فيه المسافات والابعاد وتنقطع منه الكثافات
 الجوية فتصير الروح غير محوبة بشيء من ذلك للقوة
 التي جعلها الله لها ولوجب شأن عالمها ذكر ذلك الامر
 في ابكار الافكار **و ذكر بعضهم ان الامر واحد تغير بالذين**
 متى زار وحضر لاجله بعثنا القبر اي جانبه وترد على كل
 من اسلامه مع بقائهم على ما هي عليه من الانصار بعالمها
 الاعلى **و محمد** ها الاغلي عالمه بما يقال مع عرض اعمال
 الاولاد واصدرمه **و اصدق** اعلمهها كل ليلة جمعه او ذكر
 ليلة اثنين في قوله وروايات الاول فؤيد وترى الزائر
 في اي وقت زار بائي مكان كان حتى ثبت في السنة
 على اهل المقبرة المنسعة فراسخ عسلم سليمان رأس المقبرة
 ولو حي بضم نفسه وبرد عليه الدمام كل من كان
 بالمقبرة من الاموات انتهي **وقال احکم الترمذ**
 الامر واحد يحول في البرزخ فتبصر حوالا البرشا والملائكة
 شهدت في الساعتين احوال الادميين وارواح تحت

لنتني

العرش وارواح طيارة الى الجنان الى حيث شئت على
اقمارهم من السعي الى الله أيام حيائكم والله سبحانه فعل
قلت مَا الذي مرّ ذكره كله في ارواح بني ادم
وهل كذلك ارواح اجنب الظاهر انتم كذلك ولكن
ما حكم ارواح بقية الحيوانات من وحش وطير
وحشرات فهل يموت ارواحها نحو اجسادها
اولاً فان قلت بالثاني وهو الظاهر فابن مسنتف ارواحها
لم امر في ذلك نقل لاسوبي سامر من ان ارواح اخلائق
لها شهراً وجنه او هؤامها في الثقب التي في الصور
فسبحان علام الغيب الذي ليس علماً
عنه نجوب بعلم خاتمة الاعين وما تخفى الصدور
لا الاله هو عالمي عندك في كتاب مسطور ٥٥

خاتمه الاخر لغة الجم تقول حشرت الناس
اذ جمعتهم والمراد به في القيامة جمع الاجزاء بعد
التفرق مع احياء الارضان بعد موتها وهو مذهب

الجمهور اذا عملت **هذا** فذهب اهل الحق ائ
المعاد جسماني وروحاني وان الناس يلعنون
باجسامهم وارواهم حفاة عراة غرلا وذهب
الفلسفه الى ان المعاد روحاني فقط وهو مذهب
باطل **وذهب** قوم اليه جسماني فقط وهو مذهب
من يقول ان الانسان عبارة عن **هذا المثلث المحسوس**
لاغيتو والصحيح المذهب الاول يقتضي الكتب الالعية
وأفوا الشهاد بعليهم الصلاة والسلام مع ان العقول يحوز
ذلك ولا يحيله حيث تفتر **هذا** فاعنان المعدوم
عند اهل الحق جايزة عقلاؤناته بالمعجم **حشنا الله**
افضنته الكتب الالعية على السنة الابدية وتوان ذلك
عند هم وشاء وذاع **وافت المعنولة** على ذلك
بناع ان المعدوم ثم فلوم يقولوا به لا حالي ولا ان
المعدوم بغير الوجود عند هم قابل للوجود فكذا اذا
انعدم بعد الوجود **وعند** اهل السنة المعدوم

سُيَّحْفُ وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ قَاتِلُونَ بِحُوازِّ اعْدَادِهِ وَلِقَنْكِلَهُ
 فِي اعْدَادِ الْأَعْرَاضِ قَوْلَانَ **أَحَدُهَا** جَوَازِ اعْدَادِهِ
 وَهُوَ الصَّمِيمُ لَأَنَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ **الثَّانِي** عدم جَوَازِهِ
 وَهُوَ قَوْلُ الْفَلَاسِفَةِ وَبَعْضِ الْمُعْتَرِلَةِ كَانَى أَحْسَنَ الْبَصَرَ
 وَالْخُوارِزَمِيُّ وَالْكَرَامِيُّ **وَاعْلَمُ** بِأَنَّ مَذْهَبَ الْأَكْثَرِينَ
 أَنَّهُ تَعَالَى بِعَدْمِ الْأَحْسَادِ لَمْ يُعِيدْهَا وَيَدِلُّ عَلَيْهِ وَجْهَهُ
أَحَدُهَا قَوْلَهُ تَعَالَى كَلِمَتِيُّ هَالِكَ الْأَوْجَهَ وَالْمَهْلَكَ
 هُوَ الْفَنَاءُ وَالثَّانِي **قَوْلُهُ تَعَالَى** وَهُوَ الَّذِي يَسْعَى
 إِلَيْهِ الْخَلُقُ لَمْ يُعِيدْ حُكْمَ بَنِ الْأَعْدَانِ مِنْ إِلَيْهِ الْإِبْتِدَاءِ وَلِلَاكَانَ
 الْإِبْتِدَاءُ خَلُقُ الدَّوَافِعِ وَالنَّالِيَفِ وَجَبَ أَنْ تَكُونَ
 الْأَعْدَانُ كَذَلِكَ **وَقَالَ شَارِحُ الْمَوْاقِفِ** هَذِهِ
 بِعَدْمِ أَسْهَمِ الْأَجْزَاءِ الْبَدِينِ لَمْ يُعِيدْهَا وَيَغْرِقَهَا
 وَيُعِيدُهَا الْحَقُّ أَنَّهُ لَمْ يُثْبِتْ فِي ذَلِكَ شَيْءٍ فَلَا يَحْرِمُ فِيهِ
 بَشَرٌ لِعَدَمِ الدَّلِيلِ عَلَيْهِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ وَلِمِنْ قَوْلِهِ
 تَعَالَى كُلِّ شَيْءٍ هَالِكَ الْأَوْجَهَ دَلِيلُ الْأَعْدَامِ قَاتِلُ

٣٧
 هَلَكَ كُلِّ شَيْءٍ خَرَوْجَهُ عَنْ صِفَاتِهِ الْمُطْلُوبَةِ وَزَرْوَالَ
 النَّالِيَفَ كَذَلِكَ وَمِنْهُ يَسْمَى فَيَأْعُرُفُهَا فَلَا يَتَمَّ الْإِسْتِدَالُ إِلَيْهَا
 بِعَوْلَهُ عَالِيٌّ كَمِنْ عَلَيْهَا فَانَّ عَلَيَ الْأَعْدَامِ اِيْضَا وَفِي الصَّحِيفَ
 عَنْ أَنِّي هَرِيرَعَ قَالَ قَالَ رَبُّ الْأَنْدَلُسِ مَلِيُّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَنَّ
 شَيْءٌ مِنَ الْأَنْسَانِ الْأَبْسُلِيُّ الْأَعْظَمُ وَاحِدٌ وَهُوَ عَظَمُ الدَّنْبِ
 وَمِنْهُ يُوكِبُ الْأَخْلَقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي الصَّحِيفَ اِيْضَا كُلُّ
 أَبْنَادِهِ يَأْكُلُهُ التَّرَابُ الْأَبْعَيْمُ الدَّنْبُ مِنْهُ خَلُقُ وَمِنْهُ يُوكِبُ
 وَذَكْرُ **الْفَسَرَوْنَ** عَنْ أَبْنَ عَبَاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ
 تَعَالَى يَوْمَ تَانِي كَلِنْسِرْ تَجَادِلُنَّ نَفْرَهَا غَالِ الْأَنْزَالَ
 الْأَخْسُومَةُ بِالنَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَتَحَاصِمَ الرُّوحُ
 وَالْأَكْسُودُ فَيَقُولُ الرُّوحُ رَبِّ أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَلَمْ يَكُنْ
 لِي يَدٌ أَبْطَشَهَا وَلَا رِجْلٌ أَمْسَى بِهَا وَلَا عَيْنٌ أَبْصَرَهَا وَلَا
 أَذْنٌ أَسْمَعَهَا بِأَنْجِيَتْ فَدَخَلَتْ فِي هَذَا الْأَكْسُودَ فَمَعَفَ
 عَلَيْهِ أَنْوَاعُ الْعَذَابِ وَنَجَنِي فَيَقُولُ الْأَكْسُودُ يَأْرِبُ أَنْتَ
 خَلَقْتَنِي بِيَدِكَ فَكَنْتَ كَأَكْشِبَهُ لِمَنْ لِي يَدٌ أَبْطَشَهَا

Suleymaniye Library	240 E	HÜSEYİN PASA
KİTAP	240 E	HÜSEYİN PASA
YERİ	240 E	HÜSEYİN PASA

ولا رجل امسى بها ولا عين ابصرها ولا اذن استمع لها بحالها
 كشاع النور فدخل في فمه نطق لسانه وبه ابصرت عيني
 وبه سمعت اذني وبه مشت رجلي فضعت عليه انواع الصرا
 وبحفي قال فمضرب الله لها مثلاً باعني ومقعد دخلابتها
 فيه تمار فالاعي لا يبصر النور والمقعد لا يتناهفنا دل المقد
 الابعى يتني حسني تحماني فد نامته وحمله فنا النور واكل منها
 واطعم صاحبه فعلى انما العذاب قال لهم امعافاً لله
 فعليكم العذاب جميعاً **سال الله سبحانه** ان يجيرنا
 من العذاب وان تكثر نعمته في زمرة الاجياب وان
 يربينا وجمه بلا سابقة عذاب وان يمن علينا في الدار
 بالعافية انه كرم وهاب **وصلى الله وسلم** على سيد العترة
 واسرف المرسلين وعلى ما يواهونه من النبئين وعلوا
 كل وصحبه اجمعين وامهد سر العالمين **والمسؤول**
 من اطلع فيه على خلل او فساد سيدة السائد والمدلل
 ان ينادر الى اصلاحه على وجه حسن ليكون معن